

الفلاحة في أفريقيا

ومساهمتهم الإسلامية

والتنمية في السودان

الفلاحة في أفريقيا

ومساهماتهم الإسلامية
والتنموية في السودان

- ١ - الفلاته
٢ - الهوسا
٣ - البرنو
٤ - الاتصار
٥ - الفلاته وشمال السودان

تأليف

الأستاذ/ الطيب عبد الرحيم محمد الفلاتي

الطبعة الأولى

١٤١٥هـ / ١٩٩٤



دار الكتاب الجديد

ص ب : ٢٢٧٥٤ - الصفاء

هاتف ٢٤٦٠٦٣٥ - ٢٤٦٠٦٣٤ فاكس

دولة الكويت

طبع على نفقة راجى عفوريه
ابراهيم بكر فلاحه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

مقدمة

أتطلع الى وطن يسكنه مواطنون ومواطنات رساليون ، يؤمنون برسالتهم ويشقون بأنفسهم ويشبعون بحب الخير لبنى وطنهم خاصة والإنسانية عامة . أتطلع الى وطن يسكنه مواطنون يملأ الإيمان قلوبهم ويغمر اليقين نفوسهم فيستعذبون الجهاد ، ويقدمون التضحيات فى سبيل دفع عجلة التنمية الدينية والاقتصادية والثقافية فى السودان خاصة والعالم الاسلامى عامة . أتطلع الى وطن يسكنه مواطنون لهم رباط قوى بماضيهم التليد ليبنوا عليه حاضرهم القوى المجيد الزاهر . أتطلع الى وطن يرفض التناقضات المميتة التى تعيشها الأمة الآن ، ويظهر ذلك فى أننا نعيش عالمين متناقضين . عالم قوامه إرث ثقافى وحضارى عريق وبطولات وصراع مع المستعمر والعسكر ، ومواقف شامخة ، ونجاحات سياسية منقطعة النظير ومواكب هادرة ضد حكم الطغاة ، ومتاريس وترسانات بشرية تتدافع بالمناكب تتحرك بقوة دفع ذاتية نحو هدف كبير يسمى الحرية ، فتطرد جلاديهها ، وتحقق أكبر المحازاتها ، فتعرض نفسها على التاريخ كأمة المجاز وبطولات ، ورصيد ثورى ضخم مشفوع بقدرات تنظيمية هائلة وعقول مفكرة كبيرة ، عمق يضرب بجذوره فى التاريخ البعيد ثم امكانات طبيعية هائلة ، أنهار وبحار ومرتفعات وأرض طينية ومساحات شاسعة . ثم مقابل هذه الصورة الوضيئة نجد عالما آخر تماما . سودانا مصابا بالفقر وعالما إسلاميا يئن من آلام الأمراض الإجتماعية والاقتصادية والإضطرابات العقائدية والإستعداد المستمر

للعبودية ، يعيش أكثرهم بلا أهداف سامية . يهيمنون على وجوههم من غير هدى .

– يستمعون الى القول ولا يتبعون أحسنه .

– كثيرون النقد وقليلوا العمل .

– يميلون الى تجريب المجرب فيقعون دائما فى دائرة من يقعون فى أخطاء الماضى بدلا من تفاديها .

– يميلون الى التقليد غير الواعى فيقعون فى أخطاء المقلد .

ويرجع سبب ذلك إلى الانفصال شبه التام بين الماضى العميق ، العظيم ، والحاضر المؤلم . انفصال بين ماضى الأسلاف وحاضر الأحفاد ، وقد يكون ذلك مخططا من أعداء هذه الأمة بقصد الحفاظ على جيل ضعيف ليسهل اختراقه وتسييره بخطط يخدم مصلحة المسير .

وكثيرا ما يكون الانفصال بين الابن وجده المباشر وأحيانا بين الابن وأبيه . وقد وصل الأمر بالمسلمين الى أن لا يعرف الواحد منهم عن آباءه أكثر من ثلاثة ، ومنهم من لا يعرف غير والده .

جاء الاسلام والعرب أشد الناس محافظة على الأنساب وأشدهم حرصا على معرفة ما كان لأسلافهم من مجد وحسب ، حتى كادوا لا يعدون شيئا يساوى النسب والحسب ، وهيهات أن يرتفع ذو أدب بأدبه الى رتبة شريف بنسبه ، وان كان خاملا فى نفسه غير شىء فى عمله .

نعم كان فى الافتخار بالآباء والأجداد ومعرفة ما أتوا به من جليل الأعمال ، وما كانوا عليه من كريم الخصال تحريضا لأسلافهم على الاقتداء بهم ، وحفظ ما ورثوهم من علو ورفعة . لكن الكسل الملازم لطبيعة الانسان كان يغلب جانب الاتكال على جانب الأسوة ، فجاء الدين السلامى ينكر

الافراط والغلو فى اعتبار الأنساب غاية فى حد ذاتها وانما هى وسيلة لبناء الأمة تحت قاعدة « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » . وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « اتونى بأعمالكم ولا تأتونى بأنسابكم » ليدل على أن النسب وحده لا يكفى وليس بالشىء يرفع ويخفض ولكن المعول عليه فيما يكون عليه المرء نفسه ، فان وافق ذلك نسبا عاليا كان أبلغ فى الشرف وأغرق فى الكرم .

وقد أمر الإسلام برعاية النسبة إلى الآباء ونفى ما كان عند الجاهلية من عادة التبنى والالتحام بالأدعياء ، وفرض على المؤمنين أن يدعوهم لأبائهم ليعرفوا بهم لا بمن اندرجوا فيهم ، وجعل لقريش من الفضل على غيرها من القبائل ، وأوصى على بن أبى طالب أن يعهد بجلائل الأعمال إلى أهل البيوتات الصالحة وذوى القدم السبابة ، وجاءت سنة السلف شاهدة بأن الأنساب وتوارث الأحساب مظاهرا فى أعمال الأشخاص ، وآثارا فى خالصهم ينبغى النظر إليها ، فلم يهمل الإسلام شأن النسب ولم يضع من شأن الأدب المكتسب بل طلب العدل فى الأمرين وجمع لأهله بين النظرين الصادقين .

وذهب كثير من أئمة المحدثين والفقهاء مثل بن اسحق والطبرى والبخارى إلى جواز الرفع فى الأنساب ولم يكرهوه محتجين بعمل السلف ، فكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه أنسب النسابين لقريش ومضر بل ولسائر العرب ، وكذا ابن عباس وجبير بن مطعم وعقيل بن أبى طالب ، وكان من بعدهم ابن عقيل والزهرى وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا : « وتدعو الحاجة اليه فى كثير من الأمور السياسية والشرعية » مثل تعصب الورثة وولاية النكاح والعاقلة فى الديات .

والعلم بنسب النبى صلى الله عليه وسلم وأنه القرشى الهاشمى

الذى كان بمكة وهاجر إلى المدينة ، فرض من فروض الإيمان ، لا يعذر الجاهل به ، وكذلك الخلافة عند من يشترط النسب فيها ، وكذا من يفرق فى الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم . وهذا كله يؤكد ضرورة دراسة النسب ومدى فضله وشرفه فلا ينبغي أن يكون ممنوعا ^(١) .

ولكن ماذا يصنع الإسلام فى المسلمين الذين أهملوا هذه المقاصد السليمة فى حياتهم فانساقوا وراء الجوارى وبعض الموالى الذين لا يعرفون آباءهم فضلا عن أجدادهم ، وسلموهم مناصب الدولة العباسية ، فاستبدوا على الخلفاء من نسل العباسيين واغتصبوا الملك منهم وساروا على كل ذى حسب ونسب ودين فى أيامهم ، بل قد فعل منهم الأفاعيل بأشرف الناس من آل البيت ، فسقطت بذلك منزلة النسب فى نفوس المسلمين وعاندوا سنة من أعظم سنن الله فى خلقه ، وهى سنة توارث الأخلاق والفرائز ، وإن ما يكون فى الآباء من أصول الملكات يهيبه الأبناء لكسب مثلها ، والإنسان يكرم بكرامة عمله ، كما يعظم بنبيلهم وفضلهم .

وما جاء مخالفا لذلك فهو من مبتدعات القدرة الالهية . وأما التربية فإن كانت صالحة مهدت السبل وأسرعت بتكوين الملكة الصالحة فى النفس المستعدة حتى يكون الشاب من أهل بيت صالح ، وإن كانت رديئة أماتت الاستعداد للخير ومحتته من طبيعة النفس وجاءت بدله بضده .

وهكذا أغفل المسلمون مراعاة هذه السنة فى أنفسهم مع أنهم لم يغفلوا عنها فى دوابهم من الخيل والحمير وماشيتهم من البقر والغنم والابل ونحوها ، فيطلبون نتاج الجياد ولكنهم لا يطلبون نتاج البنين من أم البنين الصالحة ، بل ولعوا بالجوارى والاماء ممن لا تعرف أصولهن فلم تعرض فى الاختيار لخلالهن ، وأكثر ما كان ذلك فى بيوت الخلفاء ومن يليهم من عليّة الناس فكان خير للإبن أن ينسى خؤولته بعد أن كان يفتخر بها ، وولع الملوك

والسلطين والحكام بالأدعياء المتسلقين فافترضوا فيهم الاخلاص والولاء والثقة بأمانتهم فرفعوهم على رؤوس من سواهم فتوجهت اليهم النفوس بالرعاية والاحترام ، وما كان لأحد من أولئك أن يذكر له أب أو يتذكر لنفسه نسباً فصار الجهل بالأنساب عادة ، وينست العادة ، وأصبح البيت المؤسس على مئات من السنين لا يعرف من أسلافه الا واحداً أو اثنين ، ومن بقى بعد ذلك فلا خبر له ، مما أدى إلى اضعاف ذاكرة حفظ الماضى بين الأجيال المتعاقبة ، الذين تجاهلوا وما زالوا يتجاهلون ان حقيقة حفظ التاريخ بأنسابه وعطاء أهله هو الشرط الأول لحفظ كيان الأمة ، وان الأمة لا تشعر بذاتها الا اذا كانت حافظة لتاريخها واعية لماضيها .

ومن خلال تجربتى الميدانية الطويلة فى أفريقيا والعالم الإسلامى ومن خلال اطلاعى على تاريخ المنازعات التاريخية والمحاولات الاصلاحية التى حاولها المصلحون فى العالم بما فى ذلك السودان ، توصلت إلى حقيقة ضرورة العودة إلى الجذور بالتركيز على التاريخ والتراث والتأصيل كقاعدة أساسية لإصلاح الذى سيقدم للأمة جيلاً صالحاً ، لأن المواطن الذى يلم بتاريخ العديد من أسلافه يختلف عن ذلك الذى لا يلم إلا بتاريخ أبيه وجده المباشر ، ذلك لأن الأول يعتبر تكوينه من خبرات أسلافه ، التاريخية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية والدينية والصحية والعسكرية والتربوية ، مما يسهل صقله وربطه بالأرض التى ناضل وكافح وجاهد فيها أهله الرساليون . أما الثانى فيكون رباطه بالأرض رباطاً واهياً ، رباط مصلحة قصيرة لا تهمة كثيراً ، ويسهل التخلي عنها أو الاستمرار فى التآمر ضدها .

وقد يطرأ على ذهن قارئ هذا الكتاب سؤال مفاده : ألم تكن هذه دعوة إلى القبيلية الضيقة والعنصرية التى تسبب فى تفتيت وحدة بنى البشر ؟؟

فالرد الطبيعي بتأكيد النفي بل وبالنفي الصريح، لأن القبيلة بمفهومها الإسلامي تقوى الوحدة بين الشعوب وفي مفهومها الجاهلي تفرقها وتفتتها، ذلك لأن الأولى تعتمد على قاعدة ربانية وهي «أن أكرمكم عند الله أتقاكم» بمعنى أن قمة التعامل في الإسلام يعتمد على العطاء ذي الرباط الوثيق بتعاليم الله سبحانه وتعالى وليس لذات القبيلة والانتساب كما أوردت من قبل، بينما تعتمد الثانية «الجاهلية» على قاعدة أن أكرمكم عند الشيطان قبيلة كذا وكذا، وقد أوضح القرآن الكريم ذلك في قوله تعالى «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى.. وجعلناكم شعوباً وقبائل.. لتعارفوا.. إن أكرمكم عند الله أتقاكم».

فنداء...

١- «يا أيها الناس» يعتبر اعترافاً بضرورة وجود الإنسانية أساساً لحفظ والحفاظ على الإنسان ذاته.

٢- «إنا خلقناكم من ذكر وأنثى» يعتبر ذلك اعترافاً بضرورة وجود الأسرة كأساس لبناء الكون والإنسان الذي يعمر الكون.

٣- «وجعلناكم شعوباً وقبائل» يعتبر اعترافاً بضرورة وجود القبيلة والشعوب كأساس لاستمرار الحضارات متحركة نظيفة.

والسؤال هو:

ماذا يراد من الإنسان والأسرة والقبيلة والشعوب؟ وكيف يتعاملون لتعمير الأرض وتقدم حضارة الإنسان قوية؟

٤- «لتعارفوا» يعتبر هذا اعترافاً بضرورة وجود قاعدة التعامل الواضح ليتعايش الإنسان مع أخيه ومتنافساً تنافساً شرعياً.

٥ - « ان اكوركم عند الله انتقاكم » يعتبر هذا اعترافا
بعطاء القبيلة وأفرادها ومجتمعها المستمر و المرتبط بتوجيه الله سبحانه
وتعالى من أجل الإنسان . ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو دعوة
صريحة للإهتمام بالأسرة والقبيلة ويظهر ذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم:
« تعلموا أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ». ويقول صلى الله عليه وسلم :
« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ويصل رحمه » (الحديث) .

وقد أجمعت الأمة على أن صلة الرحم فرض عين عاصى تاركها .
وفى الحديث الرحم معلق بالعرش يقول يا رب صل من وصلنى واقطع من
قطعننى . ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم ا « أنا جد كل تقى وتقية »
ضبطا لمفهوم الانتماء ودمجا للأسرة والقبائل فى صورة التقوى مع ضرورة
الحفاظ على أصالتها منفردة . فقد انتصرت الأمم فى الحروب لاعتمادها
على القبائل بصورها المصغرة أو الدول والأحلاف كقبائل فى صورها
الموسعة ، وخير مثال هو الصحابى خالد بن الوليد (رضى الله عنه) الذى
اعتمد على التقسيم القبلى فى الميامن والمياسر فى موقعة « اليرموك » .
بحجة أن لكل إنسان وازعين ، وازعا دينيا ووازا اجتماعيا ، فاذا ضعف
الوازع الدينى عند المحارب فى المعارك يمنعه الوازع الاجتماعى من الإدبار
خشبة العار التاريخى الذى سيلحق بالقبيلة التى ينتمى إليها . وهكذا فعل
القادة المسلمون العسكريون فى حروبهم عبر التاريخ ، أمثال الإمام محمد
أحمد المهدي الذى قسم جيشه على نظام القبيلة والأعلام الأزرق والأخضر
والأحمر ، فأعطى لكل مجموعة من القبائل راية بقيادة أحد خلفائه طالبا
منهم دخول المعارك على هذا الأساس ، استفادة من تجارب المسلمين الذين
سبقوه . أما الأحلاف فى الحرب الصغرى أو الكبرى ، فهى أيضا تدخل
المعارك باسم دولتها ، فتعطى موقعا تهاجم منه وأخرى تدافع فيه ، كقبيلة ،
ولكنها بصورتها الموسعة .

وفى التاريخ الحديث ، فقد اعتمد محمد مرتضى رحمة الفلانى
أحد رؤساء نيجيريا السابقين فى تقسيم الولايات على النظام القبلى بحجة
بعث روح التنافس بين المواطنين الذى أطلق عليه « التنافس الساخن من أجل
تنمية البلاد ، اقتصاديا وسياسيا واجتماعيا ودينيا وثقافيا » . وقد استطاع
اعمار نيجيريا بصورة واضحة وبسرعة فائقة .

وأكد المصلحون ضرورة العودة الى الجذور ، أمثال الشيخ عثمان بن
فودي ١٧٥٤م - ١٨١٧م فى كتابه « أسانيد الفقير » . وسبقه الشيخ
البرتلى فى كتابه « فتح الشكور فى تاريخ أعيان تكرور » ، وتلاه محمد
بيلو بن الشيخ عثمان بن فودى ١٧٨٠م - ١٨٣٧م فى كتابه « انفاق
الميسور فى تاريخ بلاد التكرور » ، وعبد الله بن فودى ١١٨٠هـ - ١٢٤٥هـ
فى كتابه « النسب » الذى حصره فى نسب الفلانى ، وكتابته « تزيين
الورقات » الذى أكد فيه ضرورة السند ، وذلك لأنه يحفظ سير كثير من
الناس ، وإلا لذهبت أسماؤهم كما ذهبت أسماء غيرهم . إذ قال نقلا عن أبى
عبد الله محمد الحاج بن أبى بكر الدلائلى فى كتابه « مرآة المحاسن » : انه
كم فاضل فى المغرب ضاع من قلة اعتنائهم بالأسانيد ، وقد قال الحسن
اليوسى فى محاضراته : قد سألت شيخنا الأستاذ أبى عبد الله بن ناصر
رحمه الله يوما عند السند فى بعض ما كتبه ، فقال : « انا لم تكن لنا رؤية
فى هذا البلد وما كنا نعتنى بذلك ، ولكن قد رأيت العجب من المشاركة
واعتنائهم به حتى أنى لما دخلت مصر كان كل من يأخذ عنى عهد الشاذلية ،
يكتب السور والرواية والزمان والمكان وسيرة من أخذ عنه » .

وروى الحاكم فى علوم الحديث وأبو النعيم وابن عساكر عن على
(رضى الله عنه) اذا كتبتم الحديث فاكتبوه باسناده فإن يكتب باطلا كان وزره
عليه . والاسناد سلاح المؤمن فان لم يكن له سلاح فبأى شىء يقاتل ؟

ومساهمة منى فى عودة السودانين خاصة والمسلمين عامة الى تراثهم لإحيائه بصورة تعتمد على القديم لبناء حاضر متطور، أقدم هذا الكتاب الموجز والذي ارتضيت له اسم « الفلاتة فى أفريقيا ومساهماتهم الاسلامية والتنموية فى السودان » والذي فضلت أن أنشره فى السلسلة الآتية :

الباب الاول

« فلاتة السودان ومساهماتهم السياسية والاسلامية ،

والذى يتكون من الفصول الآتية :

– أصل الفلاتة .

– مساهماتهم الإسلامية والسياسية .

الباب الثانى

« الفلاتة وثورة الإمام المهدي ،

والذى يتكون من الفصول الآتية :

– مولده ومعاركه لاقامة الدولة .

– المهديّة وغرب أفريقيا .

– مؤامرات الانجليز وتقرير قملنسون وليثم .

– الختام .

الباب الثالث

« الفلاتة والعطاء الاجتماعى الإسلامى فى السودان ،

والذى يتكون من الفصول الآتية :

- التكرور ودولة الفونج .
- الفلاتة والقبائل العربية فى السودان الشمالى .

الباب الرابع

« بزنو السودان واثرهم الإسلامى والتنموى ،

والذى يتكون من الفصول الآتية :

- أصل البرنو .
- البرنو فى السودان .
- الختام .

الباب الخامس

« هوسة السودان واثرهم الإسلامى والتنموى ،

والذى يتكون من الفصول الآتية :

- أصل الهوسا وتكويناتهم .
- هجراتهم إلى السودان .
- وأخر دعوانسا ان الحمد لله رب العالمين .

الطيب عبد الرحيم محمد الفلاتى

القاهرة فى ٢٣ / ٩ / ١٩٩١

مفتاح أسماء الكتاب

جمعت مصادر الكتاب من عدة دول أفريقية ، مستفيدا من لغاتها المحلية ، بالإضافة إلى اللغة العربية والإنجليزية والفرنسية لذلك ترجمت الأسماء كما ينطقها ويكتبها أصحابها ، وهى :

- ١ - أوربى ، وتكتب : أربى ، أربة ، أوربا .
- ٢ - باغرمى ، وتكتب : باقرمى ، باغرمى ، باقرم .
- ٣ - برنو ، وتكتب : برن ، بورنو .
- ٤ - بيلو ، وتكتب : بل ، بلل ، ويللو .
- ٥ - تشاد ، وتكتب : شاد .
- ٦ - تمبكتو ، وتكتب : تنبخت ، تمبكتو ، تمبكت .
- ٧ - توات ، وتكتب : توت ، تواتا .
- ٨ - تورددبى ، وتكتب : تورودبى ، تورددو .
- ٩ - دنقلا ، وتكتب : دنقلة ، دنقل ، دنكل .
- ١٠ - سكتو ، وتكتب : صكت ، سكت .
- ١١ - صنغى ، وتكتب : صنغاي .
- ١٢ - غويير ، وتكتب : قوير ، غبير ، غوير ، قوبراوا .
- ١٣ - غانا ، وتكتب : قانا ، غانة ، قانة .
- ١٤ - فلاته ، وتكتب : فلانى ، فلانا ، فلاتا ، فلانة ، بولو ، فولا ، فيلا ، فلليت ، تكرور ، دكرور .
- ١٥ - فودى ، وتكتب : فوديو ، فودا .
- ١٦ - كنو ، وتكتب : كانو ، كن .
- ١٧ - الكامبيرون ، وتكتب : الكمرون ، الكمبيرون ، الكامبيرون .

- ١٨ - كتسينا ، وتكتب : كاتسينا ، كسينا ، كشنا .
١٩ - لولو ، وتكتب : لول ، لؤل ، لل .
٢٠ - ماسنا ، وتكتب : مسينا ، ماسينا .
٢١ - مايدغرى ، وتكتب : ميدوقرى .
٢٢ - مريتانيا ، وتكتب : موريتانيا ، مروتان .
٢٣ - نجيريا ، وتكتب : نيجيريا ، ناجيريا .
٢٤ - النوبة ، وتكتب : نوبى ، نب ، نوب ، نوافوا .
٢٥ - هوسا ، وتكتب : حوس ، هوسة ، حوسة ، حوصة .
٢٦ - أونقرا ، وتكتب : ألونقرا ، ونقراوا ، ألونكرة .
٢٧ - ودا ، وتكتب : وادا .
٢٨ - يوريا ، وتكتب : يريا ، يورويا ، يرب .

الباب الأول

**فلانة السودان و مساهماتهم
السياسية و الإسلامية**

الفصل الأول

أصل الفلاتة وأقسامهم

طلب السيد / كامل محمد السنى توضيح حقيقة سودانية قبيلة الفلاتة وأصالتها ودورها فى بناء السودان ، التى وردت فى جريدة السودان الحديث ، الصادرة بتاريخ ٨ شوال ١٤١٠ هـ الموافق ١٩٩١/٥/٣ م . فرأيت الرد عليه فى كتاب تعميما للفائدة بين الفلاتة وغيرهم فى السودان خاصة والعالم الإسلامى عامة .

ولالأخ المتسائل الحق فى طرح هذا السؤال الذى يدور بخلد أى سودانى بمن فيهم الفلاتة أنفسهم الذين ليسوا على قدر معقول من العلم بتفاصيل تاريخ تواجدهم وعطائهم ، بسبب الربكة التأصلية التاريخية لدى كثير من المؤرخين السودانيين وغير السودانيين الذين صاروا يطلقون اسم الفلاتة والتكاير على كل من أتى من غرب أفريقيا وأحيانا وسطها وجنوبها وشرقها ، حتى صار عامة الشعب لا يعرف إلا هذين الاسمين وكثيرا ما أجبرت قبيلة الهوسا Hausa والقبائل المنتسبة لها والبرنو Borno والقبائل المنضوية تحتها على الانتساب إلى هذين الاسمين ، على الرغم من أن لكل واحدة من هذه القبائل أصلها وفروعها وعطائها الإسلامى والتنموى فى السودان ، وسأفرد لكل واحدة منها فصلا خاصا بها .

ولكنى أبدأ بقبيلة الفلاتة صاحبة الاسم الأصلى ، فمن هم الفلاتة ؟ وما دورهم الإسلامى والتنموى لوطنهم السودان ؟

فقد أورد المؤرخ محمد سمبو الكلوى Kalawi المتوفى عام ١٨٢٠م فى كتابه « كنز الأولاد فى تاريخ الذرارى والأجداد » ^(١) أن قبيلتى

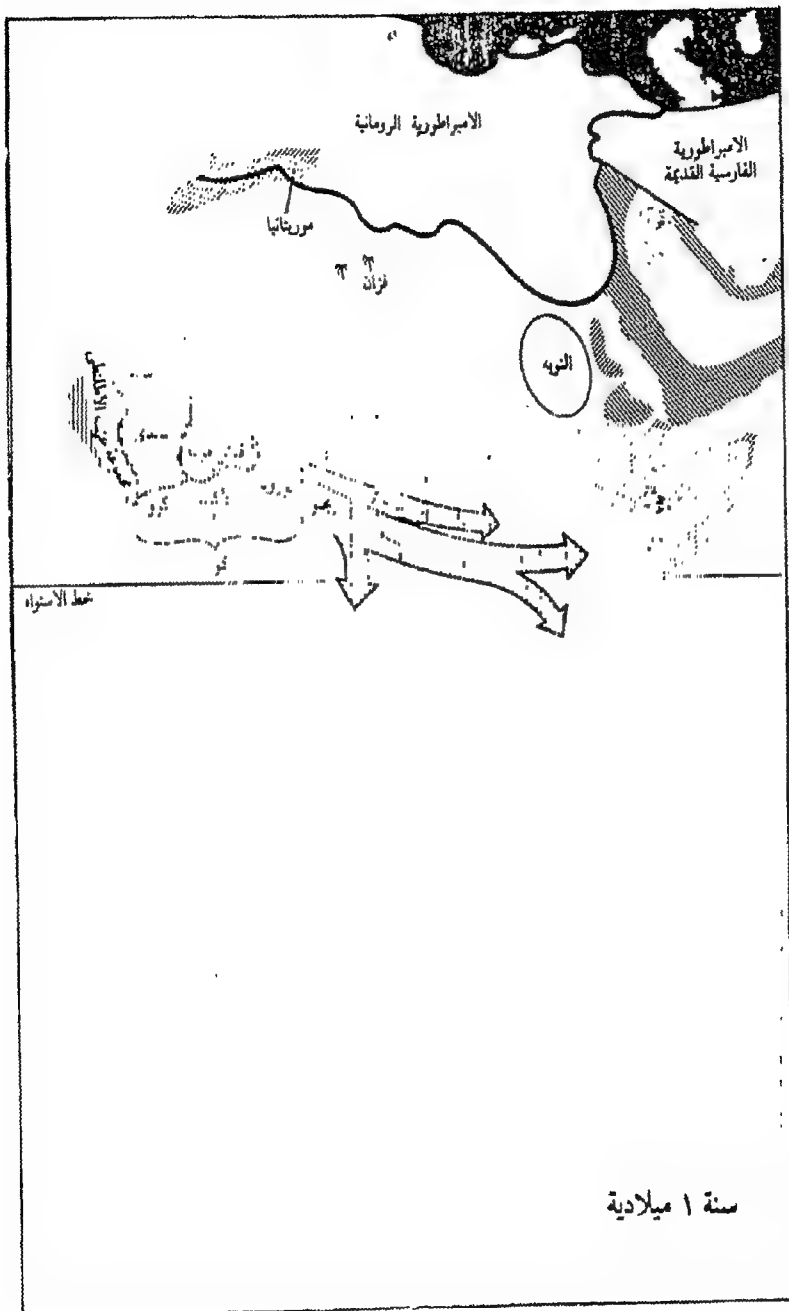
جهينة وتميم قد هاجرتا من الجزيرة العربية إلى الهند عقب فتنة بخت النصر^(٣) Bukht-nasr ، وذلك ما بين (٢٠٠٠ - ٧٥٠ ق.م) وعادتا مرة أخرى إلى الجزيرة العربية بعد انتهاء الفتنة ، ومع تميم الأبقار والسيوف والطاقيّة ذات اللسانين ، ومع جهينة الأغنام ، ولقلة المراعى ، واصلت القبيلتان هجرتهما إلى افريقيا حيث تتوفر المراعى فسلكت تميم طريق الشام إلى صحراء سيناء حيث استقرت فى طور سيناء^(٤) فترة من الزمن ، واستمرت مواصلة هجرتها إلى أن وصلت منطقة ليبي Leebe ليبيا الحالية^(٥) . وسلكت جهينة طريق اليمن إلى أن وصلت إلى منطقة ليبي حيث تعيش رفيقة دربها ، ولكنها انتشرت جنوبا ، فى الوقت الذى فيه واصلت تميم رحلتها إلى أقصى غرب افريقيا والمغرب الأقصى حتى وصلت إلى أوداغست Audagist التى سميت أخيرا بأرض غانا^(٦) Gana القديمة التى تقع ما بين مالى Mali ومروتانيا الحالية وصحراء توات Tuwat الجزائر حاليا ، الأرض التى كانت تحت تأثير الحكم الرومانى ، وقد عادت بعض هذه الأسر من تميم مرة أخرى إلى وطنها في الجزيرة العربية ، فلما ظهر الإسلام ، قاد أحفاد هؤلاء العائدين حملة فتح غرب أفريقيا بقيادة عقبة بن نافع وبرفقة عقبة ابن عامر التميمي وعقبة الجهيني وعقبة الهندي وغيرهم من المجاهدين رضوان الله عليهم وسلامه ، فأسلم ملك الروم وهو ملك غانا يدعى برمندان Brmindana بعد مقاومة ضعيفة وتزوج عقبة بن نافع من ابنة الملك التى تدعى بج منقرو^(٧) Bajjo-mango وولدت له خمسة أولاد وبناتا واحدة وهم :

(١) عثمان تورو Turo

(٢) محمد فلان Fulan

(٣) أبو بكر فلات Fulat

(٤) عمر دردو Dardaw



٥ (على غردو Ghardo

٦ (فاطمة شلفو أوشفو^(٨) Shalffo,Shaffo

ولكل هؤلاء أحفاد ينتشرون ما بين فوتا تورو إلى البحر الأحمر^(٩)
فيسكن أحفاد محمد فلاتى بأقدس وتاوا ويلما^(١٠) والسودان الشرقى
ونيجيريا ، ويطلق عليهم اسم الفلانيين وفلاتة^(١١) . ويسكن أحفاد أبو بكر
فلات^(١٢) بلاد برنو ودمغرم^(١٣) وحول حوض تشاد وجمهورية مالى والسودان
الشرقى وأريتريا وجمهورية مصر العربية . ويسكن أحفاد عثمان تورودو
Turoddo أرض ماسينا التى تشمل ثلاث جمهوريات وهى مالى وبلكيننا
فاسو وداهومى ، وكذلك ينتشرون فى نيجيريا ، ومن أحفادهم الشيخ عثمان
ابن فودى ، والسودان وأريتريا وتشاد . ويسكن أحفاد عمر دردو حول نهر
السنغال وصحراء ماضى^(١٤) والسودان وتشاد وأريتريا وقبكتو^(١٥) . ويسكن
أحفاد فاطمة شفو أو شلفو - الذين هم من أب رومى Romi - أرض السودان
وذلك حول مناطق الكبابيش وأرض الشايقية ، وكذلك يسكنون الكمرون
وتشاد وأريتريا .

وقد أنجب عقبة من زوجته صفية بنت جعفر بن أبى طالب خمسة
أولاد هم :

١ (يزسد .

٢ (فولو Fullo

٣ (فيلا Fela^(١٦)

٤ (غرغاو Gharghaw

٥ (حيدر

ولكل هؤلاء أحفاد ينتشرون ما بين المغرب والبحر الأحمر .

وتزوج المجاهدون الذين رافقوا جيش عقبة الروميات والقبائل الأخرى كما زوجوا بناتهم وأخواتهم إلى قبائل الروم والبربر فأنجبوا العديد من الأبناء والأحفاد ، وكونوا الكثير من الفروع والقبائل التى انضمت للفلاتة انضمام التزاوج ، ومن بين هؤلاء من لا يتحدث الا اللغة العربية .

استشهد عقبة بن نافع وكثير من المجاهدين معه ، وتوفيت بجو منقو (مريم) مخلفين وراءهم ذرية نشطة وحركية ، ولهم عدة أقسام وهى :

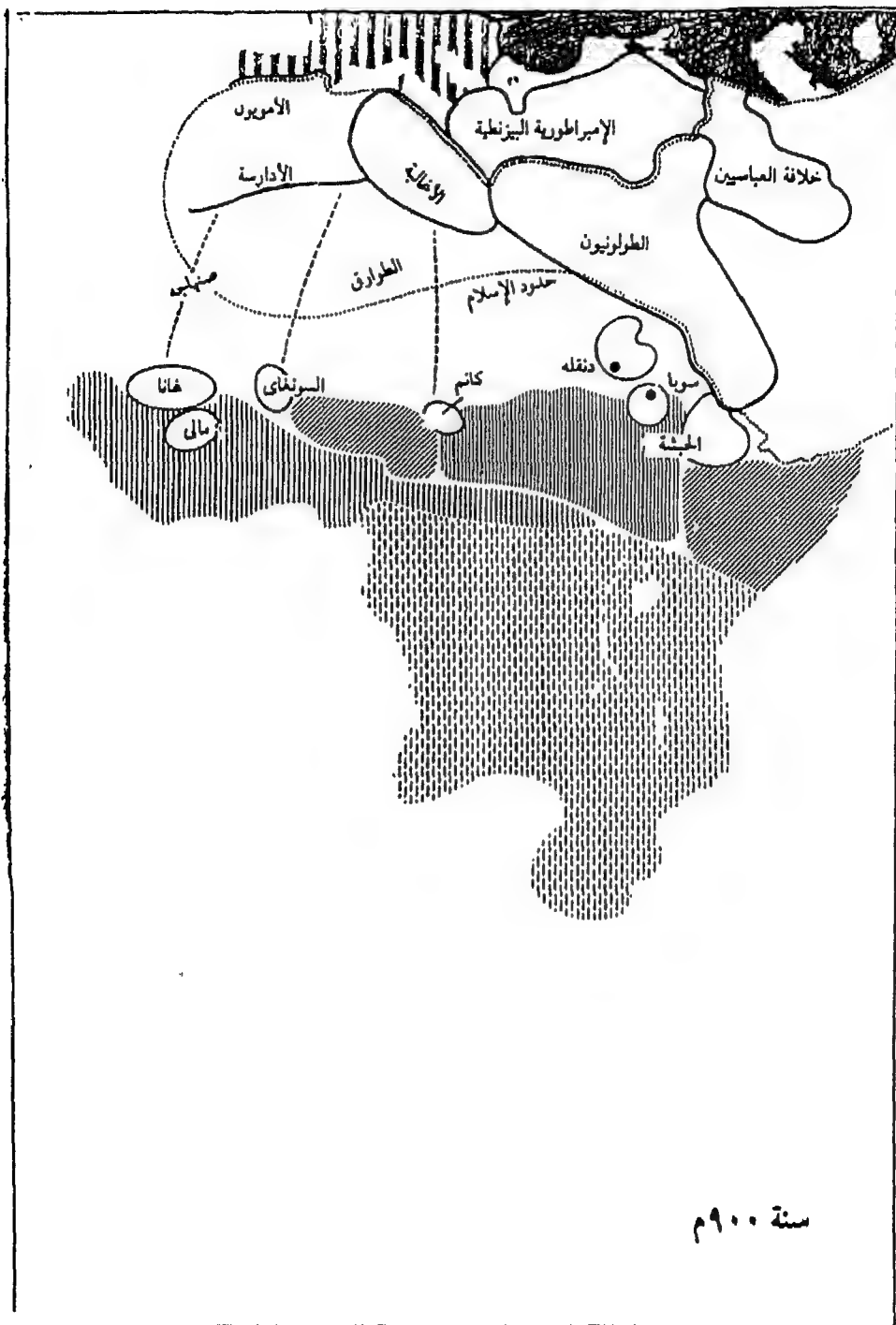
١ - الفلاتيون الأصليون وهم أبناء عقبة من أم رومية .

٢ - الفلاتة بنو الروم الذين صاروا فلاتيين بسبب التزاوج والمصاهرة ، ومن هؤلاء الشلفيون الذين هم من أبناء فاطمة شلفو ابنة عقبة ابن نافع .

٣ - الفلاتة بنو العرب ، وهم أبناء المجاهدين الذين رافقوا حملة عقبة بن نافع الى أفريقيا ، ويعتبرون أخلاطا من النوبة والعرب والزنج الذين تم فتح بلادهم فاختلط أولادهم بأولاد عقبة ، وتكلموا بلغة الفلاتة فصاروا فلاتة .

٤ - الفلاتة الجعفريون ، كما يسميهم محمد بيلو فى كتابه « انفاق الميسور فى تاريخ بلاد التكرور » ومحمد سمبو الكلوى فى كتابه « كنز الأولاد فى تاريخ الذرارى والأجداد » بأنهم من الفلاتة توردبى Torodbe انتسابا لجدهم صفية بنت جعفر بن أبى طالب .

ومن خلال ما ورد من علاقات بين قبيلة الفلاتة وقبائل السودان وبالذات قبيلة النوبة الكوشية ، أرى من الضرورى أن أوضح للمقارىء العلاقة بين الفلاتة والكوشيين بمنطقة مروي والمناطق المجاورة لها وذلك من خلال ما كتبه المؤرخون والجغرافيون والرحالة الأوربيون القدامى ، منهم ابن اسحق الجغرافى المتوفى عام ٩٥١م فى كتابه « أحكام المرجان » الذى حدد فيه



بلاد السودان التى نبدأ من المغرب وتنتهى بالبحر الأحمر ، رابطا بين مناطق النوبة ومملكة غانا وأوداغست أرض الروم والتكرور وعلوة وكوكا (Kuka) .

وأطلق محمد بيلو فى كتابه « انفاق الميسور » اسم النوبة على كل قبائل السودان عدا قبيلة الفلاتة الذين تزاجوا من النوبة تزاجا غير محدود .

وقد ربط كثير من الجغرافيين والمؤرخين القدامى بين مملكة غانا ومملكة كوش وأوداغست التى يسكنها الروم الذين صاروا فلاتة وتكاريرا ، ومن هؤلاء المؤرخين اليعقوبى المتوفى عام ٩٠٣م ، وابن حوقل المتوفى عام ٩٩٩م ، والبكرى المتوفى عام ١٠٦٨م ، وبالمر فى كتابه « تراجم السودانين » ، المجلد الثانى صفحات ٢ ، ٣ الذى اتفق فيه مع المؤرخين والجغرافيين على أن الكوشيين هم مجموعة من القبائل العربية هاجرت إلى افريقيا عن طريق باب المنذب وذلك ما بين ٥٠٠٠ - ٢٠٠٠ ق.م . واتفق كذلك مع المؤرخين والجغرافيين على أن الكوشيين أصحاب أبقار ويسمون البدوين والفلاتة والنومدين والنوبادين حسب تسمية الرومان لهم .

وقد حدد الشاطر البصيلى هذه العلاقة بدقة اذ قال : « امتدت أرض كوش من الشلال إلى بحيرة الأرواح - أرض الجزيرة المروية - وسميت بأرض رماة الحدق أى رماة الرمح ، ثم انتشرت نحو الغرب والشمال الغربى ، حتى وصلت جماعة منهم إلى ساحل افريقيا المطل على البحر الأبيض المتوسط والمحيط الأطلسى ثم انتقلت أعداد منها إلى الجزر الغربية من هذين الساحلين ، ويظهر ذلك فى التقارب بين اللغة النوبية واللغات التى يستخدمها الشلح والجوشان فى المغرب الأقصى مع تغيير بعض الأحرف حسب مقدرة أهل المنطقة النطق بها أو عدم مقدرتهم .

تم رجعت جماعة من هؤلاء المهاجرين إلى حوض وادي النيل الأوسط بسبب الظروف المختلفة ، وعرفت هذه المجموعات باسم النواديين والنوماديين ، وقد دخلت سالكة عدة طرق منه : المغرب ، إلى شمال اقليم تشاد ، كردفان حاليا ، وذلك حوالى أوائل العهد الهليني ، وجاءت مجموعة أخرى حوالى القرن الثالث الميلادى وجاءت المجموعة الأخيرة عن طريق جبال التبستى وأرض زغاوة^(١٧) إلى دنقلة الحالية .

وأتفق بالمر Plamer كذلك مع المؤرخين فى العلاقة الوثيقة ، فى الرحم والأم عن طريق التزاوج بين الزغاوة والفلاتة والبربر والكوشيين . وقد أكد الزغاوة أنفسهم صحة هذه الرواية^(١٨) بأن زغاوة قلا وتوير Toweir من أصل برناوى وفلاتى ، وعمقت هذه المعلومة عندما زرتهم ميدانيا^(١٩) .

وعمق المؤرخ والأثرى الفرنسى « فولتير » هذه الحقيقة بمقارنته بين كبش مملكة غانا القديمة فى أقصى غرب افريقيا ذى القلادة والعلاقة على رقبته ، وبين كبش مروي المقدس الذى يحمل نفس تلك الصفات ويرمزون له بالاله « تون عان خامون » مؤكدا وحدة القبيلة والعقيدة .

والجدير بالذكر أن للفلاتة سنكرة (امبرارو Imbararo) كباشا كانت وما زالت تختص هذه القبيلة بتربيتها ويسمونها امبرارو ، وحتى صارت علما عليهم فلا يعرفهم الناس فى السودان الا بإسم خروفهم امبرارو ، ويتواجدون - الآن - بين كردفان ودارفور وجنوب السودان بالاضافة إلى غرب افريقيا وشرقها ووسطها ولهم ملامح شبيهة بملامح الهنود المصريين النوبيين . وان مروي تعنى بلغتهم الفلاتية الطرد والرفض ، وان قوركى Gorki تعنى الملك عند النوبة وتعنى الرجل القوى عند الفلاتة ويندى تعنى سقوط . وارتيقا تعنى تعالوا هنا . وكابتوت تعنى اخراج . وحلفايا تعنى كلام ثمين . وفايا تعنى قرية . والسوكى تعنى غابة كثيفة . ومتم تعنى

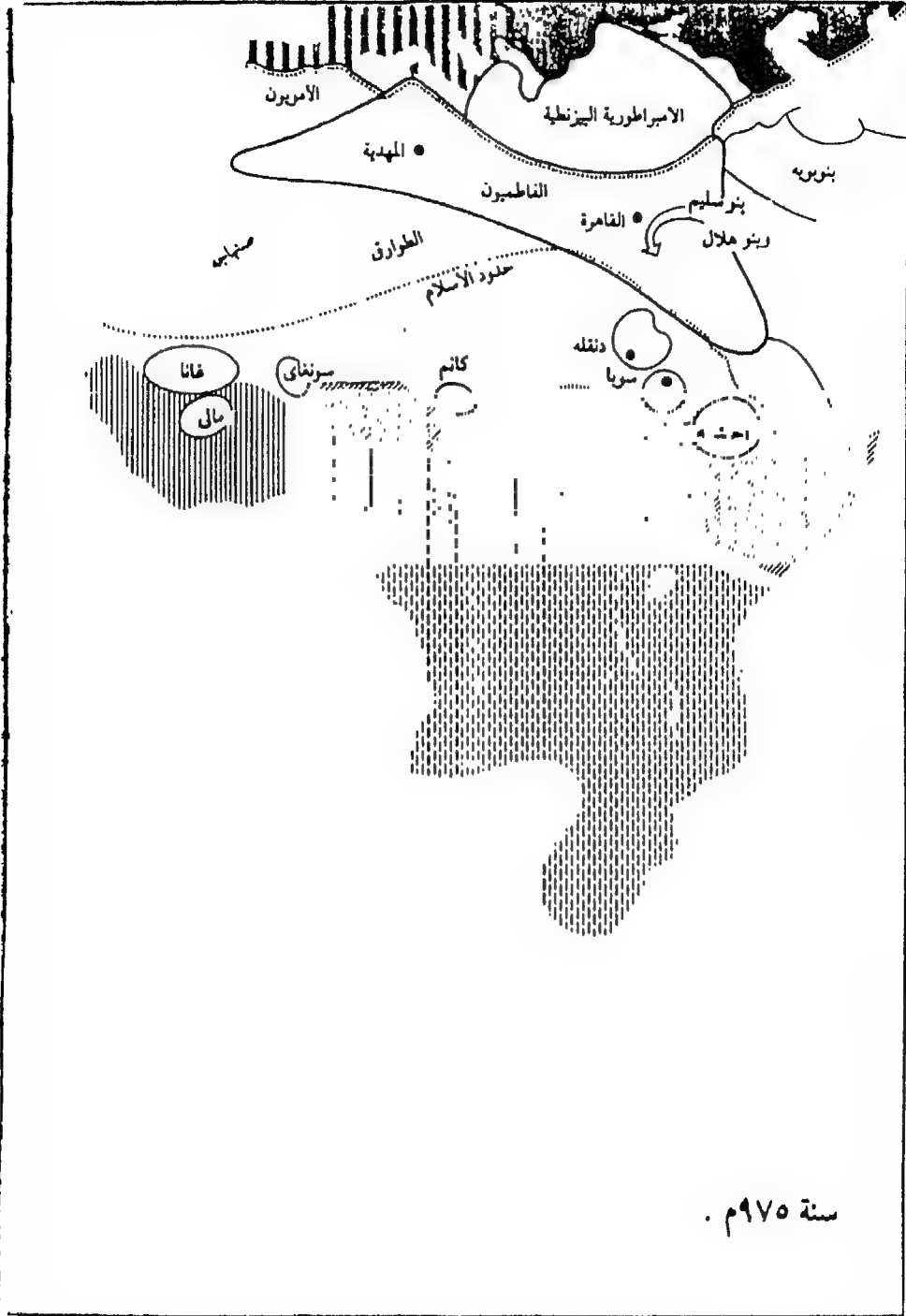
الشيئ الثمين المضمون فى اليد وتعنى أى سمع عنه وتعنى كورتى أى نوع من أنواع السحر أو منهوك أو الإفطار فى رمضان . وتعنى كلمة كورى أى صيام مما يدل على عمق العلاقة .

(وصاف الفلاتة :

وصفهم بن بطوطة الرحالة وجنسون فى كتابه « الامبراطورية الفلاتية »^(٢٠) ووصفهم حسن ابراهيم حسن^(٢١) والرحالة بارث Barth « بأنهم قوم شبه بيض سحتهم عربية ، يعتمدون دائما على أنفسهم ويعملون غالبا بالرعى وعلى الخصوص زعى الأبقار . والجهاد تراث من تراثهم الذى يعتزون به . وأنهم قوم كثيرو الميل لبعضهم البعض عند المحن والشدة والحروب ، وأنهم لا يرتبطون بأرض غير مزهلة بالاسلام بل يعملون لتأهيلها أو الهجرة منها فى حالة عجزهم ، وأنهم يعيشون فى السودان لآلاف السنين وانهم سريعا الإنصهار فى المجتمعات التى يعيشون فيها ، وفى الغالب ينسون لغتهم ، فمثلا فى نيجيريا أعداد كبيرة من الفلانى - كما يسمونهم أهل نيجيريا - نسوا لغة الفلاتة ويتكلمون لغة الهوسا مع الاحتفاظ بلامحهم الفلاتية . ويقسمهم الهوسا إلى فلاتة المدن وفلاتة البادية البقارة (ماسوشانو Masoshano) الذين يعملون فى الغالب بتربية الأبقار كعادة الفلاتة »^(٢٢) .

وقد أطلق « مورى لاسى » Mury last . الانجليزى فى كتابه « خلافة سكتو »^(٢٣) اسم البقارة على الفلاتة الذين - عادة - يحتقرون كل فلاتى لا يهتم بتربية الأبقار .

وقال كاتب آخر وهو « موردوك »^(٢٤) فى كتابه « أفريقيا وشعوبها وثقافتها التاريخية » : « تعتبر البقارة ثقافة مجموعة من القبائل تعمل فى رعى الأبقار وتضم البدوين والبقارة والفلاتة والطوارق » . وأيده فى ذلك



سنة ٩٧٥ م .

البروفسير يوسف فضل فى كتابه « تاريخ الممالك الإسلامية فى السودان » ص ٩٤ اذ قال : « كان طريق الأربعين نشاطا تجاريا عبر التاريخ يستخدمه البقارة والفلاتة الذين نسوا لغتهم وتحدثوا بلغة البقارة العربية » ، ودعمه فى ذلك الرحالة ورجل الأمن البريطانى قلمسون فى تقريره السرى بعد رحلة طويلة قام بها تنفيذاً لأوامر الحكومة البريطانية بواسطة « بالمر » حاكم المنطقة الشمالية الشرقية لنيجيريا وسماه « تاريخ الدعوة الإسلامية السياسية فى نيجيريا »^(٢٥) قال : لقد انصهر كثير من فلاتة دارفور مع البقارة وكونوا مجموعات تطلق علي نفسها إيكاه وإبا IKKAH IBBAH وتعنى « إبا » الذين ما زالوا يحتفظون بلغتهم بينما تعنى « إيكاه » الفلاتة الذين لا يتحدثون إلا اللغة العربية . وصلوا دارفور من أرض باغرمى Baghirmi وأرض برنو وفوتا تورو وماسنة Masina منذ مئات السنين . وأن عددا كبيرا من فلاتة مالى Mali قد انصهروا مع الهندوة ، يشاركونهم كل شىء حتى مظاهرهم الذاتية مع الاحتفاظ بلغتهم وملامحهم الفلاتية ولهم أسماء عديدة منها :

- ١ (فلبى Fulbe . ٢ (بوللو Pollo
- ٣ (تكرور Tkarur . ٤ (فلانى Fulani
- ٥ (فلليت Falalit . ٦ (فولا Fula
- ٧ (فلاتنقا Falatanga . ٨ (فلاتة

ولكل لقب أصل مأخوذ من ألقاب أبناء عقبة . أما وجودهم بكردفان فمنذ قديم الزمان ، ويظهر ذلك فى قصيدة للشيخ بن فودى التى نظمها باللغة الفلاتية ، وقد أوردها وزير سكتو جدادو فى كتابه « روض الجنان » ، أترجم منها مقطعا واحدا كمثال وحقيقة ، تقول :

حقا لقد استقرت سحابة فى أرض الله
السحابة الداكنة ، سحابة الحق والنور
السحابة التى غطت ما بين كردفان وغويير^(٢٦) وكندن^(٢٧) .
واذا سألت عن حقيقة هذه السحابة فهى سحابة الفلانة عبيد الله
خدام دين الله المؤمنين .

هجرات الفلاتة

نشط الفلاتة ونشطت حركتهم الإسلامية عملا بنصيحة جده عقبة بن نافع ونصائح المجاهدين الذين رافقوا عقبة بن نافع التي أحصرها فى :

١ - ضرورة الإيمان بالله .

٢ - الالتزام بالقرآن الكريم وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم .

٣ - الالتزام بالسنة المطهرة قولاً وعملاً .

٤ - عدم الرضاء بالحياة الدنيا ذات الحدود الزمنية والمكانية التي غالباً ما تعوق انتشار الدعوة الإسلامية .

٥ - الهجرة من ضيق الأرض الى سعتها .

٦ - الجهاد لتنفيذ أهداف الاسلام .

٧ - الالتزام بالحياة .

فهاجروا هجرات فردية وجماعية عديدة أشهرها هجرة الشيخ موسى جوكلو (Gokollo) - الجند العاشر للشيخ عثمان بن فودى - الذى استقر بين قبائل الهوسا وذلك فى القرن العاشر الميلادى . وقد أورد المؤرخ الكمرونى محمد ادريس فى بحثه الذى قدمه فى مؤتمر سكتو عام ١٩٧٥ بعنوان « دولة كلفو Kalfo باغرمى Bagirmi » اذ قال : ان فلاتة باغرمى قاموا بدور بارز فى نشر الإسلام بوداى التي يسكنها كثير من الفلاتة باغرمى . ويظهر ذلك فى تواجدهم بين قبائل تلك المنطقة منذ القرن الثامن الميلادى . ودعم قوله بكتاب « السودان والصحراء » المجلد الرابع (١٦١) الذى ذكر قبائل الوداى ووجود الفلاتة ضمن هذه القبائل ، فمثلا :

١ - منطقة وارمايا وتسكنها قبائل أبو سنون وميما وفلاتنقا ومرفا وفالا وكاجا .

٢ - وسط ودای ، وتسكنها مساليت وفلاتة .

٣ - غرب ودای ، وتسكنها كاككا وبلالة ومسماجي وفلاتة .

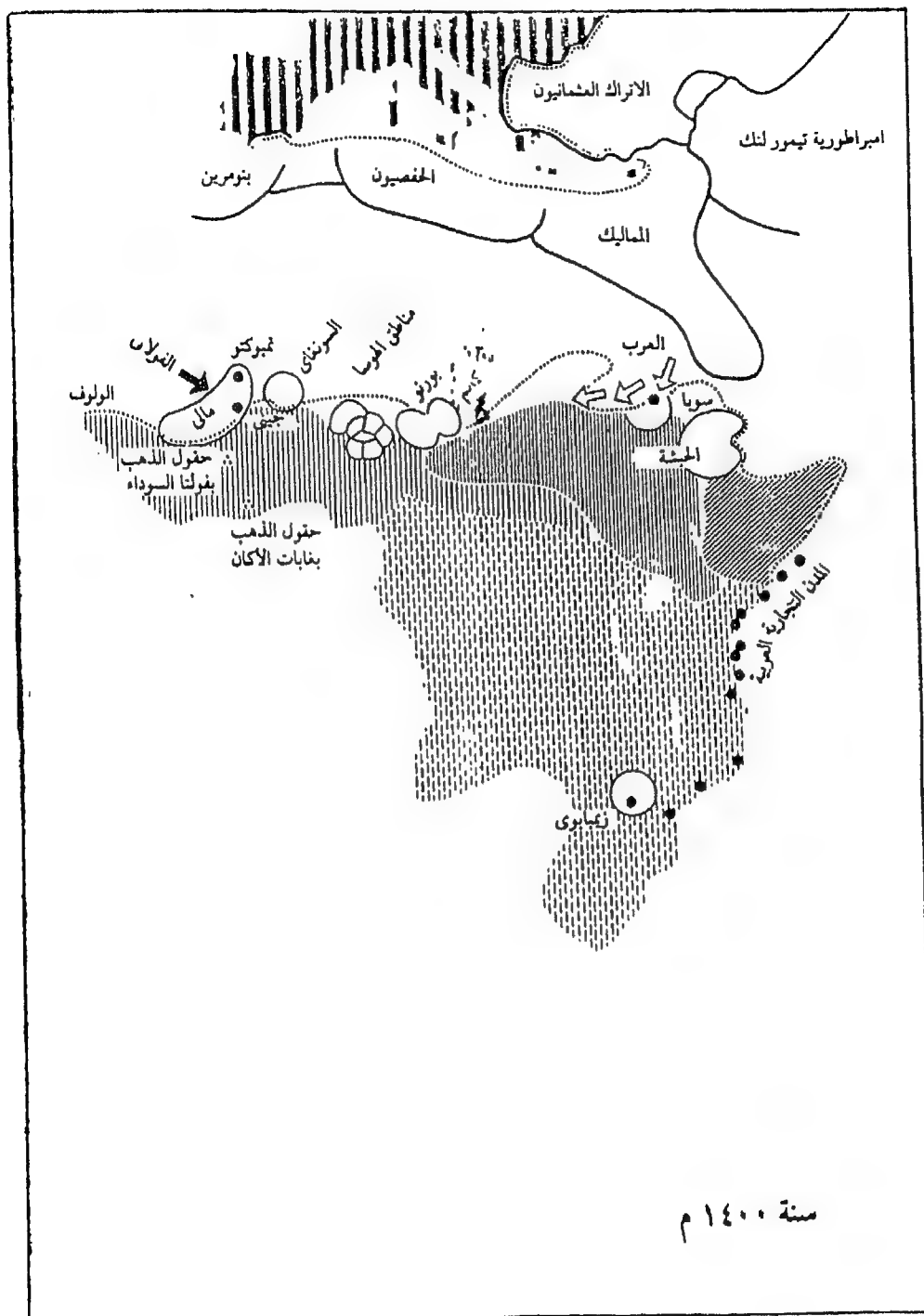
٤ - شمال شرق ودای وتسكنها زغاوة وقرعان .

مركز بديري BIDAIRY الإسلامى

قام مودب محمد الفلاتى بانشاء مركز بديرى الذى حدد موقعه المؤرخ والكمرونى محمد معلم ادريس فى بحشه الذى قدمه فى مؤتمر خلافة سكتو ، بمدينة سكتو عام ١٩٧٥ ، بأنه يقع على بعد ثلاثمائة وخمسين كيلو جنوب شرق انجمينا Ingam maina الحالية ، وذلك فى القرن الثالث عشر الميلادى وقيل قبل ذلك .

وقد تخرج من هذا المركز العديد من العلماء والسياسيين إشتهر منهم عبد الكريم وادا WADA العباسي وذلك فى القرن السادس عشر الميلادى ، القرن الذى استطاع فيه عبد الكريم ودا تأسيس دولة ودای .

وقد نجح المركز فى استقطاب أعداد كبيرة من العلماء من جميع أنحاء العالم عامة والفلاتة خاصة ، وانتشروا فى كل المناطق التى كانت تحت تأثير مركز بديرى الإسلامى مثل دارفور التى وصلها الشيخ على السننى المدنى الفوتاوى ، وأسس فيها مركز « كرىو Karyo » بالقرب من الفاشر لتعليم القرآن وذلك فى القرن الرابع عشر الميلادى ، لتنوير أهله الذين سبقوه لهذه المنطقة لأكثر من قرنين من الزمان ، وكذلك لإعداد كوادر تساهم فى ترسيخ دعائم الإسلام بين أهالى دارفور عموما . وأكد كتاب « تشحيد



الأذهان فى أخبار بلاد السودان « للتونسى هذه الحقيقة وزاد عليها بأن قال . ان أحفاد الفوتاوى قد قاموا بدور بارز فى شتى المجالات اداريا وقضائيا وتربويا فى بلاط ملوك الفور . وامتدت نشاطاتهم الى مناطق أخرى بالتعاون مع اخوانهم العلماء والاداريين الفلاتة ، وبرز منهم علماء مقتدرون مثل مالك الفوتاوى الذى كان وزيرا للأراضى فى الفاشر وتعاقب فى المنصب أولاده وأحفاده الى آخر انتهاء سلطنة الفور فى القرن العشرين .

الفصل الثانى

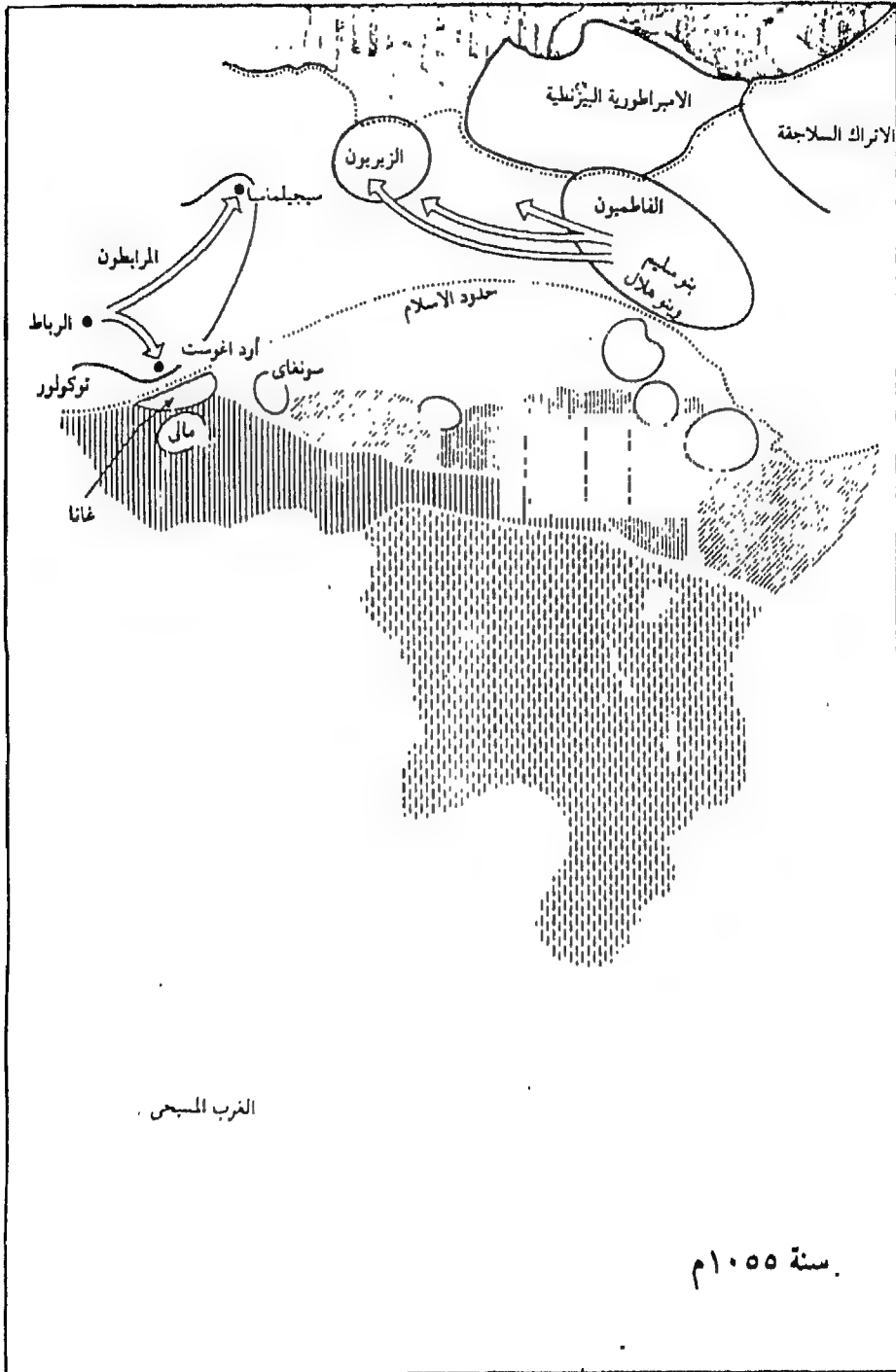
مساهماتهم الاسلاميه السياسيه

تعتبر قبيلة الفلاتة من أنشط قبائل العالم الإسلامى سياسيا ، ويرجع ذلك إلى تكوينهم الجهادى ، بدءا بفتح افريقيا الإسلامى بقيادة عقبة ابن نافع - كما ورد آنفا - لذلك ترى تأثيرهم فى كل دولة وكل ثورة ظهرت فى المناطق التى يعيشون فيها ، فقد أنشأوا دولا إسلامية عديدة كما ساهموا فى انشاء العديد منها ابتداءا من فوتاتورو وانتهاء بالسودان والحبيشة وتفصيلها :

دولة التكرور :

أنشأ الفلاتة أول دولة أفريقية إسلامية بقيادة محمد الوردجى الفلاتى ، وذلك فى القرن التاسع الميلادى ، ولعبت دورا بارزا فى نشر الاسلام واقامة الدويلات فى كل من غرب أفريقيا ووسطها وشرقها (٢٨) ، وساهموا فى تأسيس دولة البرنو وذلك فى القرن العاشر الميلادى بقيادة الشيخ محمد مانى mani واخوانه من العلماء الفلاتة ويظهر ذلك فى وصية أم جلمى ummu-gilmi المتوفى عام ١٠٨٠م ، التى تقول « يعفى الشيخ محمد مانى واخوانه من العلماء الفلاتة - حددتهم الوثيقة - من الضرائب ، على أن تسرى هذه الوصية عليهم وعلى أحفادهم وأحفاد أحفادهم إلى يوم القيامة ، وذلك لما قاموا به من عمل جليل فى تأسيس وتوجيه دولة البرنو .. إلى آخر الرسالة (٢٩) .

وقد أورد بالمر palmer فى كتابه « تراجم السير السودانية » (٣٠) أن الفلاتة قد نشطوا فى عهد فونى funne ، أحد سلاطين البرنو ، الذى



شمل حكمه بين بحيرة شاد وفترى ، وبورقو وجنوب بحيرة شاد إلى دارفور وأرض الشلك .

انتشر الفلاتة بين دارفور والبحر الأحمر ، وذلك قبل الفونج ، فلما ظهر حكم الفونج قام الفلاتة بدور بارز فى تعميق وترسيخ سلطنتهم ، ولكن نشاطهم كان محصورا فى الاستشارة والادارة والجيش والتربية ، ويظهر ذلك فى الأعداد الكبيرة من علماء الفلاتة واداريهم المنتشرين فى كل أنحاء السودان عامة ومناطق الفونج خاصة .

ولتعميم الفائدة أرى ضرورة ذكر بعض العلماء وقراهم التى أنشأت قبل وأثناء حكم الفونج وذلك ما بين دارفور وكردفان وسنار وشرق السودان ، أما القرى القديمة فى كردفان ودارفور فهى ^(٣١) :

١ - مركز كرىو karyu الاسلامى بالقرب من الفاشر ، وقد ورد ذكره فى نفس هذا الكتاب .

٢ - سعدون ، التى تقع جنوب دارفور ، وقد عرفت انها كانت رئاسة لقبيلة الفلاتة فى تلك المنطقة منذ القرن السادس عشر الميلادى وقبل ذلك ، وبهذه المنطقة - الآن - نظارة باسم نظارة « تلس » الفلاتية بقيادة الناظر أحمد السمانى البشر .

٣ - قرى منطقة شيكات ، وهى : علوبة ، والصقور ، وأم قديتى ، والشواية ، والنقيعة والكوع ، وضليف الغزال ، والتيارة ، وأم عشيرة وطرم ، والحجيرات ، وبربر ، وسليمة ، وجبل كردفان ، وقوز اللبان ، وأم بشار ، والمسن والسنيطة ، والشاوية ، وعلوبة أم لعوة الشيخ عبد الرحمن وأم لعوة الشيخ التجانى ، والنويلة ، أما غرب كردفان ، السنوط ، وأبو حراز ، وأمان الله أما شمال كردفان أم عشيرة ، والرملة ، وجميعها قرى فلاتية وسكانها جميعهم فلاتة ولكنهم لا يتحدثون إلا اللغة العربية .

وتتبع هذه القرى إلى نظارة البديرية التى كانت قبل ظهور المهديّة
تحت حكم الضو ود الخواجة الفلاتى .

أما قرى سنار فكثيرة جدا يصعب ذكرها كلها فى هذه العجالة ،
ولكنى أذكر منها :

١ - قرية الشيخ طلحة التى أسسها الشيخ طلحة تلميذ الشيخ
التوم ود بانقا ، وكانت مركزا تجاريا وثقافيا ابان عهد الفونج والعهدى
التركى والمهديّة .

٢ - مدينة السوكى ، وحمدنا الله ومسرة وغيرها من القرى والمدن
المنتشرة ما بين سنار والكرمك kurmuk .

أما قرى الشرق فكثيرة أيضا منها :

١ - القلابات .

٢ - الشوك shiwak وغيرها من القرى والمدن المهمة التى أسسها
الفلاتة عدا المدن الكبرى التى يشكل الفلاتة فيها القوى العظمى مثل
القضارف وكسلا .

٣ - قرى جنوب كردفان قرية الشرقية وقرية تجملا والسيديبان
وقرية الهبوب وقرية صنقح ، وقرية الكميرة ، ومنطقة البرداب .

الاداريون والقضاء والعلماء :

اشترك كثير من الفلاتة فى الادارات والجيش والهيئة الاستشارية
والقضاء ابان عهد الفونج منهم :

١ - الشيخ « أم جبو » الذى كان يقيم فى كردفان أحيانا وفى
النيل الأزرق تارة أخرى ، وتوفى فى خرسى منطقة بارا Barah ، وقبره ما
زال مشهورا بها ، ومن أحفاده حامد الفيض أحد أمناء بيت المال ابان عهد

الخليفة المهدي عبد الله محمد آدم ، ويعقوب حامد بابكر نائب منطقة
السوكى اiban الاستقلال (١٩٥٦ - ١٩٩١) وما زال حيا .

٢ - الشيخ محمد أم جبو الذى توفى بمنطقة كوستى ، وقبره بمدينة
كوستى وتسمى مقبرة كاملة باسمه وهى مقبرة أم جبو ،

٣ - الشيخ ود محمد الثانى ، المدفون بخور طقت ، جبل كردفان .
وكان أحد أساتذة الشيخ اسماعيل الولى .

٤ - الشيخ طلحة تلميذ الشيخ التوم وأحد المقربين جدا منه ، وقبره
بقريه الشيخ طلحة شرق سنار .

٥ - الشيخ بكر ، وله قبر فى « أم جبيهة » .

٦ - الشيخ بكر ، وله قبر يزار فى حجر الطير شمال السودان .

٧ - السيد أحمد جبريل ، أحد زعماء الفلاتة والبديرية فى كردفان
وخلفه الشيخ موسى باديقو ، ثم الشيخ نور الهدى .

٨ - الشيخ محمد أبو أمام ، أحد مساعدى وأبكار الشيخ
اسماعيل الولى ، وقبره معروف بالقرب من قبة الشيخ اسماعيل الولى
بالأبيض .

٩ - الشيخ جمعة سمين summain الفلاتى زعيم التجانية فى
الفاشر ، وحضر أوائل المهديّة .

١٠ - الشيخ بيلو يوسف عدار ، والشيخ سالم عمر .

١١ - الشيخ محمد عاشور محمد لادان ، وقبره الآن فى قرية
« عد العود » غرب الدويم ومن أسرته الشهيد عبد الباسط أبو جنزير الذى
ولد عام ١٨٤٠م وأعدمه الأتراك عام ١٨٨٢ م شتقا ، والشيخ يعتبر الجدد
السادس لمؤلف هذا الكتاب .

محمد بيلو :

كتب محمد بيلو فى كتابه « إفادة الاخوان » عن ظهور المهدي وعلاماته قائلا : تنشب حروب ومعارك فى نهر غفار ويظهر مرض معين فى مصر ويموت فيه كثير من الناس . ويهجم السودانيون السود على أرض الحجاز . ويظهر بعض الناس عداء لمصر وهم من الغرب ، ويشور البربر ضد سوريا ، ويشور العرب ضد الأردن وتظهر عواصف سوداء وعنف فى بغداد ، وتنشب حروب عظيمة حتى انهم لا يستطيعون أداء الحج فى ذلك العام ويظهر رجل من كندا Kanada فى أرض اليمن وهو أعرج ، وكذلك يظهر آخر فى المغرب وله عرجه أيضا . ويقع حرب يموت فيه ثلث العالم ويقتل فى تلك الحرب كثير من الأبرياء ، وعندها يظهر المهدي لانقاذ الناس وحمايتهم مما هم فيه ^(٤٤) .

وبناء على ما قرأه الفلانى من الشيخ محمد بيلو ووالده ، أخذوا فى الهجرة بحثا عن المهدي ، وتعتبر هجرتهم هذه هى الهجرة الجماعية الثالثة .

على الكرار : ^(٤٥)

عالم تقى وصل مهاجرا من الغرب برفقة أخوة له قاصدين الحج وباحثين عن المهدي المنتظر ، فذهبوا إلى الشرق ثم مكة وفى عودتهم تفرقوا ، فسكن كل اخوته فى شمال السودان وسنار ، إلا هو فقد عاد مرة أخرى إلى الغرب فاستوطن مع التعايشة وتزوج منهم ، ومن أحفاده محمد آدم تور الشيل ، وقد اشتهر محمد آدم بينهم بالصلاح والكشف ، وبوجوده بينهم كان النصر دائما حليف التعايشة على جيرانهم . ولما تقدم به السن أناب ابنه فى القيادة والأعمال ، وكان الابن هو عبد الله محمد آدم الملقب بالتعايشى ، وقد أدار مركز والده بجدارة ونجاح .

ولم تكن نشاطاته محصورة على منطقة التعايشة فقط ، بل كان يساهم فى الحرب تأييدا للزريقات ضد الزبير بن رحمة .

وكتب عبد الله رسالة إلى الزبير باشا يسأله فيها عن حقيقة مهديّة الزبير المنتظر ، واعداد إياه بالتأييد والاتباع إذا كان حقا هو المهدي المنتظر . فرد عليه الزبير باشا بأنه ليس المهدي المنتظر^(٤٦) .

غادر عبد الله برفقة والده أرض التعايشة بحثا عن المهدي حتى وصلا إلى أرض الجمع الواقعة على النيل الأبيض ، ورحب بهما زعيم القبيلة عساكر أبو الكلام ، وطلب منهما الاستقرار معه فى ديار الجمع واستقروا إلى أن توفى محمد آدم^(٤٧) .

ولم يفت محمد آدم أن ينصح ولده قبيل مغادرته هذه الدنيا أن يواصل البحث عن المهدي المنتظر ليساعده بكل ما يملك وكل ما يستطيع . ونفذ عبد الله وصية والده واتجه مباشرة إلى الشرق حتى وصل إلى أرض الحلاوين حيث التقى بالمهدي .

وهناك شواهد عديدة تشير إلى أن الفلانى لعبوا دورا بارزا فى حركة التوعية والاعداد لظهور المهدي^(٤٨) وان للمهديّة مصدرين أولهما الكتب والثانى الفلانى^(٤٩) .

أما دور الفلاتة فى حماية حدود السودان الجنوبية من هجمات البلجيك فواضحة فى مبايعة حجر بن ضحية وحمد ودعباس — من زعماء قبيلة الفروقى Furuge — المهدي فى الأبيض وعادا ليؤديا دورهما فى حماية البلاد من الغزو البلجيكي^(٥٠) .

زعماء شاركوا فى الدولة المهديّة :

شارك الفلاتة الإمام المهدي مشاركة فعالة ويظهر ذلك فى الأدوار

ومثال ذلك قولى فى كتاب « الخبر الهادى فى أمور الإمام المهدي » ، لم أرد بتأليفى هنا الكتاب بيان بأنى المهدي ، إنما أردت أن أبين لكم بأن الله سبحانه وتعالى قد منّ على بموافقة أحوال الإمام المهدي التى أوردده العلماء رضي الله عنهم قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (٢٨) .

وقد كتب كثير من علماء الفلانى عن ظهور المهدي وعلى رأسهم محمد بيلو بن عثمان بن فودي ، ولم يكتف عثمان بن فودي بتوجيه أهله خاصة والمسلمين عامة لنصرة المهدي ، بل رسم لهم طريق سيرتهم ، مبينا لهم منازل الهجرة وطريق الهجرة الى الشرق وصولا للمهدي كما سيرد ذكره .

وقد قلت — والكلام لعثمان بن فودي — للإمام المهدي أوصاف وأسرار لا يتصف بها غيره ، كيف ادعى المهدية ولم يوافق إسمى إسم النبي محمد صلى الله عليه وسلم ؟ اذ أن اسمى عثمان ، ولم يوافق اسم أبى اسم أبيه ؟ وقد جاء فى الأحاديث النبوية : ان المهدي يواطىء اسمه اسم أبي النبي صلى الله عليه وسلم ويواطىء اسم أمه اسم أم النبي صلى الله عليه وسلم ، ويظهر فى الشرق وسأبعه إن كنت حيا والا فعلى المسلمين تأييده والهجرة إلى نصرته دينه (٢٩) .

أما طريق الهجرة فقد اوردته بنته مريم اذ قالت : أما بعد . فالمقصد إعلامكم بأن الذين ينتقلون من أرض هوسا هذه يزعمون الهجرة منها ، وأن هذا هو وقتها ، يزعمون أنهم على الصواب فى ذلك يزعمون كذا وكذا ، فهؤلاء قوم ضالون وهم فى عماية من أمورهم الدينية والدنيوية ، وما يزعمون إن هو إلا كذبا وافتراء منهم (٣٠) . وقد ذكر الوالد الشيخ اننا نهاجر من أرض هوسا ولم يعين ذلك الوقت حتى انه — رحمه الله — بين لنا طريق الهجرة ، فقال فى ذلك أول طريق يبدأ من :

- (١) بع BU . (٢) ثم مشكم MUSHKUM .
 (٣) إلى سارى sari . (٤) إلى سرف SARAF .
 (٥) إلى أنوم ANUM . (٦) إلى ورشى WARSHI .
 (٧) إلى أبيش Abbashe . (٨) إلى كغم KUGHUM .
 (٩) إلى جبال روزايا ROZAYA .
 (١٠) إلى جبال أبى زرافة ABA ZANAFa .
 (١١) إلى رواحى rawahi . (١٢) إلى ديفة Daighah .
 (١٣) إلى كج Kuj . (١٤) إلى النوبة^(١١) .

١٥ . ثم إلى تفل معدن الذهب وله تسع وتسعون جبلا كل أسمائها تبدأ بالفاء ولا أعرف منها إلا فازغل وفنغل ، فنفغل وفتك فل ومنها نسير يومين الى آخر ما قاله رضى الله عنه ، ولم يعين هجرتنا سنة كذا إلا انه ألح اذا جاء ذلك الوقت لا يخفى على أحد بل هو كنار على علم . ومن علامات ذلك « امساك المطر حتى ان الشخص يحفر فى بحرنا هذا بشرا ولم يدرك ماء ، ومن علاماته هيجان الفتن فى أرض المغرب حتى أنهم ينفصلون عن بلدانهم ويتوجهون نحو الشرق ، فيجدونا قد سبقناهم إلى الرحيل ، وهاتان علامتان المعتمدتان عندنا لأنهما منقولتان عن الشيخ عثمان ومحمد بيلو رضى الله عنهما » .

وقد كتب أحمد الرفاعى بن عثمان بن فودى عن علامات ظهور المهدي قائلا : « فاعلم يا أخى يخرج الله الحياء من عيون النساء وعيون الرجال ، ويسلب الله الحكم الحق من القضاة ، ويكون الأمراء أهل جور ، ويجعل الله العدواة بين الناس من غير دليل ، ويرسل الله عباده الجائرين الظلمة لقيادة المسلمين فيغلبوهم ويملكوهم ويوجهوهم نحو طريقهم الذى

يريدون ، الطريق المعوج غير طريق الحق ، وسيظل هذا العذاب إلى أن ينقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : فئتان منهما تتبعان طريقة الحكام الظلمة ، والأخرى ترفض طاعة الحكام الظلمة ، فتقع فى فتنة وتصبر عليها ، ويكثر بكاء المسلمين حتى يرسل الله عبدا من عباده من المشرق حيث يعلن الجهاد من المشرق الى المغرب ، ويخافه المسلم والكافر ، والعبد الصالح هو الإمام المهدي . وأوصيك يا أخى متى رأيت القصور والقرب للفقير والغنى فاحفظ نفسك وإذا ظهرت النساء فى الأسواق فاحفظ نفسك ، فان الله ينزل المصيبة فى تلك الجماعة » .

وإذا رأيت العلماء قد أضعوا العلم وسكتوا عن الباطل فاحفظ نفسك ، وإذا رأيت الأجنبية تسير بلا خمار وجهرت بصوتها فاعلم أن الخير لا ينزل على أرض كهذه ، وإذا رأيت العلماء يذهبون إلى أبواب الملوك والأغنياء بلا دليل ولا سبب شرعى فان الله سيأخذهم بالذلة ، لأن الله مدح العلماء بقوله « إنما يتذكر أولوا الألباب » .

واعلم يا أخى أن أمراء السودان سيتوجهون إلى المشرق بسبب كثرة المصائب ، ومن مظاهر هذه المصائب أن تعيش النساء بلا نكاح . واعلم يا أخى أن هذه الأمور لا تظهر إلا فى زمن الأمير السابع عشر من خلفاء المجدد بن عثمان فى أرض الغرب الذى يصل أمره بأمر المهدي المنتظر وهو المجدد الثانى عشر تغمده الله برحمته آمين . إلى أن قال أخبرنا الشيخ عثمان أن جماعة أهل الرباط سينتقلون وذريتهم إلى بحر النيل وإلى بلاد الحجاز ، ويجتمعون بالإمام المهدي ويبايعونه ومعهم رايات الشيخ ومقامهم عند الله عظيم . أما من خرج من أهل الرباط ورجع القهقرى إلى محله الأول فلا يعد فيهم ، ذلك لأنه نكس علي عقبه ، وكذلك من بقى من أهل القوى فلن يصل إلى بحر النيل^(٤٢) وبلد الحجاز حتى يخرج فيهم أعور المسيح الدجال أعاذنا الله من شره فى الحياة وبعد الممات^(٤٣) .

١٢ - الشيخ على البليل ، وقبره الآن بكردفان وبالتحديد فى « أمان الله » منطقة أبى حراز .

١٣ - الشيخ عبد الرحمن راقد ام كجيرة ، والشيخ عمر الفلاتى ، والشيخ عبد الباقي حفيد على البليل ، نور الهدى الذى كان يعيش بوادى المسن ، والشيخ أبو بقادى بجبل كردفان ، والشيخ السمان بن الشيخ محمد على بمنطقة كازقىل ، الشيخ أبو الغيث ، بقرية علوية ، الشيخ عبد الرحمن ابن الشيخ الطيب ، جبل الدائر ، الشيخ احمد عبد الله بن الشيخ عبد الرحيم بقرية بربر ، الشيخ أبو عيسى ، جبل عيسى ، والشيخ على الميراوى ، جنوب كردفان ، وغيرها من القرى والمدن التى يصعب تسجيلها كلها فى بحث صغير مثل هذا البحث .

وساهموا فى ترسيخ قواعد دولة المرابطين ، وذلك فى القرن الحادى عشر الميلادى ^(٣٢) ، فقد أورد ب . ب كلارك ^(٣٣) مستندا الى رواية البكرى المؤرخ « إن زعيم التكاير لاب قد تحالف مع يحيى بن عمر المرابطى فى اخضاع القبائل الأخرى . وان معظم الجنود الذين قاتلوا مع المرابطين فى زلاقا Zalagha » كانوا من التكرور .

وساهموا كذلك فى تأسيس ذولة مالى (mali) وذلك فى القرن الثالث عشر الميلادى ، فقد أورد المؤرخ البكرى « إن دولة مالى قد أسستها مجموعة من القبائل ، وهى ماندى mande وونقره wangara وجولا والفلاتة وتوردبى torodbe » فلاتة ^(٣٤) .

وساهموا فى تأسيس دولة صنغى وذلك فى القرن الرابع عشر الميلادى . وقد ذكر بالمر Plamer فى كتابه ^(٣٥) أن صنغى من الفلاتة والتكرور ، ويسكنون فى المنطقة التى تقع ما بين أرض هوسا وبرقو Borgo ومالى ، ولهاتين الدولتين أثر مباشر فى السودان ، إذ ينتشر فلاتة مالى فى

جميع أنحاء السودان ، ابتداءً من تلس ، جنوب دارفور ، وانتهاءً بالقضارف والقلابات وطوكر ، ويورتسودان والاقليم الأوسط والمفازة وحوارة وبربر ، ومن هؤلاء الكثير من لا يتحدث إلا اللغة العربية .

وأسسوا دولة التجانية التي أسسها الشيخ عمر طال TAL الفوتاوى (١٧٩٨ — ١٨٦٨ م) بعد أن انطلق من مركزه الإسلامى ديانكنكو^(٣٦) DIANKONKO كان لهذه الدولة دور كبير وعظيم فى نشر الإسلام على نهج الطريقة التجانية فى السودان وغرب أفريقيا ، وللشيخ عمر أتباع وأحفاد فى السودان ، ولهم مركز « دار السلام » التجانى بالقرب من سنار التقاطع .

وأسسوا دولة وخلافة سكتو Sokoto (١٨٠٤ — ١٩٠٦ م) التي أسسها الشيخ عثمان بن فودى الذى أبرز جوانب عديدة وجميلة ليس من السهل توفرها فى انسان ذى رباط واه بالله ، مما جعل أهله يعتقدون فيه بأنه المهدي المنتظر ، فكتب لهم كتاب قال فيه : فاعلموا يا إخوانى أن ادعاء المهديّة مما ابتلى به الناس قديما وحديثا ، قال الحسن اليوسى فى محاضراته : أعلم أن هذه الدعوة قديمة كما أشار إليها بعض الأئمة ، وأعلموا يا إخوانى أن خروج المهدي أمر مقطوع به وهو الصحيح ، وأعلموا يا إخوانى أن مدلول الأخبار والآثار فى ظهور المهدي كان كما هو فى العرف الوردى فى أخبار الإمام المهدي « لعبد الرحمن السيوطى ، و« البرهان فى علامة آخر الزمان » لعلّى ابن حسام الدين الشهير بالمتقى ، ولكن ليس فى تلك الأخبار تعيين ظهور المهدي ، كاشتراط الساعة لا يعلم وقتها الا الله . وأعلموا أيضا يا إخوانى أنا لست الإمام المهدي المنتظر ، ولا ادعيت المهديّة قط ، إنما يسمع ذلك من أفواه الناس ، وقد بالغت فى تحذيرهم من ذلك ، وقد صرحت برد ذلك فى تواليفى العربية والعجمية^(٣٧) .

الرئيسية والمهام الحقيقية والأساسية التي قام بها زعمائهم وعلمائهم من أجل ترسيخ دعائم دولة الإمام المهدي الإسلامية .

والعلماء هم :

١ - آدم ود الأعيسر ، الذي شارك في أول موقعة للأتصار في جزيرة أبا ، وكان صاحب الفرس الوحيد الذي اشترك في المعركة ، هذا بالإضافة إلى مشاركته الإمام المهدي في معظم معاركه لذلك كافأه الإمام المهدي بتعيينه الخليفة الثالث في مكان محمد احمد السنوسي الذي اعتذر عنه ^(٥١) .

٢ - محمد داداري ، الذي حسم الخلاف المتوقع حول من يخلف الإمام المهدي بعد انتقاله المفاجيء إلى الرفيق الأعلى ، وذلك أثناء اجتماع زعماء الأتصار وهم : السيد المكي زعيم الأشراف ، والشيخ محمد الداداري زعيم الفلاتة وغيرهم من الزعماء الذين ناصروا المهدي . فرأى الفكي الداداري صلاحية عبد الله محمد آدم لهذا المنصب لتوفر كل الشروط القيادية فيه ، فنهض ممسكا بيد عبد الله رافعا إياها قائلا : نحن أيدنا هذا خلافة الإمام المهدي ، ثم تبعه ممثل الأشراف مسلما إياه عمامة الإمام المهدي وسيفه ثم تبعهما الزعماء الآخرون بالمبايعة ^(٥٢) .

هذا وقد شارك العديد من زعماء الفلاتة الثورة المهدية وصار كثير منهم أمراء وأمناء بيوت المال وعلماء مشهورين وقضاة بارزين ، واليك بعضهم على سبيل المثال لا الحصر :

١ - الأمير الضو ود الخواجة زعيم الفلاتة في كردفان الذي ورد ذكره في أسماء القرى التابعة لشيكان .

٢ - الشيخ خيري .

٣ - الشيخ بلال حامل راية الإمام المهدي إبان معركة الجزيرة أبا الأولى .

٤ - الشيخ حسن جمعة الذي راسله الإمام المهدي بوصفه زعيم الفلاتة برسالة سماهم فيها « بالأحباب الفلاتة » ^(١٣) .

٥ - الشيخ ود هاشم الملقب بالتور الضالع ، الذي عاصر العهد التركي وأوائل عهد الإمام المهدي . ولد بقرية ود هاشم شرق سنار توفى بقرية الشيخ طلحة وبها قبره .

٦ - الشيخ التوم حفيد الشيخ طلحة ، الذي بايع الإمام المهدي وناصره .

٧ - الشيخ النخلي عبد الله الذي عاصر الإمام المهدي وصار عمدة لشمال وجنوب الفونج التي تمتد من سنار الى حدود الحبشة ، وذلك إبان العهد الانجليزى المصرى ، ولكنهم خلعوه عندما اكتشفوا فيه روح المقاومة الخفية ضد الاحتلال .

٨ - حامد الفيض أحد أمناء بيت المال بامدرمان وقد ورد ذكره .

٩ - الشيخ سعدون ابراهيم حفيد أحمد جبريل زعيم فلاتة شيكان الذى أستمر زعيما لها حتى فى عهد الإمام المهدي .

١٠ - محمد جلال الدين أحمد زعماء الفلاتة الذى قاد هجرة الفلاتة بالتعاون مع محمد بك بيه من الفاشر إلى أم درمان تنفيذاً لقرار خليفة المهدي .

١١ - ابكر قيقر gaigar من زعماء الفلاتة فى الفاشر بعد مغادرة جلال الدين إلى أم درمان .

١٢ - بشارة سيد الدور من زعماء الفلاتة فى جنوب دارفور .

١٣ - القاضي احمد عمر أبو حواء ، أحد قضاة المهديّة ، توفي بقرية الشيخ طلحة ودفن فيها .

١٤ - الشيخ النور الجريفاوى التكرورى أحد أقوى أمناء بيت المال إبان الدولة المهديّة .

١٥ - الشيخ المنوفلى الذى تخرج من الأزهر وعمل بالقضاء إبان المهديّة .

١٦ - الشيخ احمد قدح الدم الذى صار شيخا لعموم أم درمان والخرطوم بعد سقوط كررى عام ١٨٩٨ م ، وطالب بعض الفلانة الحكومة الانجليزية بتعيينه ناظرا لعموم الفلانة فى السودان^(١٤) .

وقد تحالف الفلانة مع الشيخ عامر المكاشفى فى النيل الأزرق والأبيض بزعامة محمد زين الفلاتى فاستطاعوا تعويق خسط سير الانجليز الذى كان يهدف لقطع الامدادات التى كانت تصل لجيوش المهديّة من سنار .

أما الامدادات التى كانت تصل من الأنصار فى نيجيريا والكمرون لدولة المهديّة فقد تواصلت ، ويرجع فضل وصولها إلى أمير جيش الشيخ حياة الدين ، وهو جبيريل غينى gainy الذى فرغ أحد قادة جنوده ويدعى موسى دادارى dadare للإشراف على استمرار الامدادات العينية والبشرية . وحاول سلطان ودائ البرقاوى اعتراض الامدادات بما أدى الى وقوع معارك عديدة بينهم ، وكانت الخسائر جسيمة فى الجيش والامدادات وموادها بالاضافة إلى تمزيق الرسائل التى جاءوا بها من الشيخ حياة الدين إلى خليفة المهدي إلا أن الامدادات لم تقف على الرغم من المعوقات التى قابلتهم .

وتوالى الهجرات وكان آخرها هجرة السلطان الطاهر الذى قرر

الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام وكان يعتقد أن الدار الوحيدة التى تعتبر دار إسلام هى مكة وما حولها ؛ الرأى الذى كان يعارضه وزير سكتو بحجة امكانية التعايش مع الانجليز الذين وعدوا بعدم التدخل فى شئون الدين .

رفض السلطان أى رأى يقول بفكرة المعاشة واعتبر ذلك استسلام مسلم لكافر بدون عذر ، وكتب رسائل إلى كل الولاة طالبا منهم إعلان العصيان والهجرة الجماعية كصورة للمعارضة المباشرة ضد الانجليز .

وبدأ الهجرة نحو الشرق تاركا وزير سكتو الذى كان يتعامل بالتقية بحجة المحافظة على مقدسات المسلمين التى يخشى عليها من الانجليز ، فكتب رسالة الى أحد العلماء يسمى أحمد بن سعيد ، يسأله فيها عن شرعية البقاء فى دار يحكمها الانجليز ، فكتب أحمد ردا مطولا ألخصه فى النقاط الاتية :

١ - ان غلبة الكفرة على بلاد المسلمين ليس حديثا وليس أول مرة ، فامامك بغداد التى أخضعها هولاكو المغولى عام ١٢٥٨ م .

٢ - وأمامك تاريخ سقوط الدولة العباسية .

٣ - ولا تنسى الهجوم الذى قام به القرامطة على مكة وأخذوا فيه الحجر الأسود من مكة وقد تم استرجاعه بعون الله فيما بعد .

فما عليكم إلا انتظار قدرة الله الذى أعاد الحجر الأسود والسلطة إلى العباسيين من هولاكو ومن معه .

٤ - وأن الهجرة الجماعية من بلاد يعيش فيها مسلمون خطأ لأن مثل هذه الهجرة قد تنقل الدار من إسلامية إلى أرض كافرة .

٥ - ولا أرى داع إلى القلق إذا ما رجعنا إلى نص التعهد الذى

تعهد الانجليز بعدم التدخل فى الشئون الدينية .

ولكن السلطان الطاهر اعتبر هذه الآراء مبررات لا تستند لقواعد شرعية ثابتة ، فقرر الهجرة .

خروج الطاهر :

بينما كان لوغارد مشغولا بتعيين أمراء جدد للولايات والامارات ، خرج الطاهر متوجها نحو الشرق وتحركت معه الهجرات من جميع أنحاء نيجيريا الشمالية ، الهجرة التى اعتبرها الانجليز تهديدا مباشرا لأهدافهم الاستغلالية التى كانت تهدف إلى استغلال البلاد وثروتها بسواعد الشعب المستغل . فأمر لوغارد الجيش بمحاولة إيقاف هذه الهجرة فتعرض الجيش الانجليزى للسلطان ، وذلك يوم ١٥/٣/١٩٠٣م فى غساو ، وكان النصر فيها للسلطان طاهر وجماعته ، وواصل الطاهر رحلته نحو كانو بعد أن مكث فى غساو لفترة بقصد تجميع قواته وتحريك ما تبقى من المسلمين الى الهجرة ، واتبع فى ذلك كتابة الرسائل مبينا فيها نيته للقاء المهدي فى الشرق .

ومن بين الشخصيات البارزة التى رافقت السلطان الطاهر الأول . أبا دوما القاضى ، وابن مقاجى ، وسلطان كونى ، ومداكى أحد أبناء الوزير ، والأمير أحمد مساو ، والأمير دن ياموس Dan Yamusa ومقاجن قرى Magagin-kaffe ومقاجن كفى Magagin gari ، وقادة آخرون من أقصى غرب أفريقيا ابتداء من فوتاتورو وماسنا والسنغال أمثال الشيخ بشير ابن أحمد الحاج عمر الفتوى .

وفى يوم ١٥/٤/١٩٠٣م أرسل بوردن مجموعة من الجنود لالقاء القبض على السلطان طاهر أو قتله ، ولكنه واجه مقاومة عنيفة أجبرته على التراجع .

المعركة الأولى فى بورمى :

بورمى ، عاصمة غينى جبريل ، التى وقفت ضد الغزو وقاومته مقاومة جبارة ، فتح زعيمها الباب للسلطان الطاهر وجماعته ، مرحبين به بصرف النظر عن تأييده للأتصار أو عدمه ، وقفلوا الباب أما بلومر بحجة أن هذه الأرض أرض إسلام ، لن يدخلها كافر إلا على جثث المسلمين ، وكانت المدينة تحت زعامة سالم موسى ، أنصارى غيور على أنصاريته .

ولما حاول بلومر الدخول ، أمطره المسلمون بوابل من النيران حتى أجبروه على التراجع إلى باوتشى ، وقد شارك أهل القرى المجاورة فى المعارك ضد بلومر حتى النساء لعبن دورا فى القتال .

المعركة الثانية فى بورمى :

تجمع الضباط الانجليز بجندهم استعدادا للهجوم الشامل على بورمى ، والضباط هم : بارلو ، ومورلاند ، والميجور مارش واستورت وغيرهم . وكان الهجوم على بورمى من ثلاث اتجاهات ، وكانت المقاومة أقوى مما كان يتصورها الانجليز ، وبعد صعوبة استطاع الانجليز احتلال بورمى بعد أن قتل من المسلمين ستمائة شخص بمن فيها كبار القيادات السكوتية مع السلطان الطاهر الذى استشهد فى تلك المعركة وذلك فى يوم ٢٨/٧/١٩٠٣ م . وانعقد الرأى إلى تسليم راية الهجرة إلى ابنه محمد بيلو مئى ورنو الذى كان يبلغ من العمر آنذاك خمس وعشرين سنة ، فواصل الهجرة إلى الشرق حتى وصل إلى قرية الشيخ طلحة عام ١٩٠٦ م ونزل بها ، وفى السنة الثانية عبر هو ومن معه نهر النيل الأزرق إلى الضفة الغربية حيث أسس مئى ورنو فى نفس البقعة التى قيل ان الشيخ عثمان بن فودى تنبأ بنزولهم فيها ^(٥٥) .

الفصل الثالث

الاحتلال الانجليزى ومقاومة الفلاتة

لم يسكت الفلاتة على فاجعة كررى ولم يرضوا بها كحقيقة واقعة ، بل قاوموا مقاومة شرسة أقلقت مضاجع الانجليز وأعوانهم فى كل أنحاء السودان . وكانت المقاومة فى صور شتى ، منها ما كان فى صور الهجرات الراضة ، ومنها ما كان فى هيئة المقاطعة العسكرية ، ومنها ما كان فى صور المقاطعة الشاملة فى التعامل مع الاحتلال وأعوانه . سميتها انتفاضات الأحرار وهى عديدة أذكر منها على سبيل المثال لا الحصر :

١- هجرة المقاومة :

هاجرت أعداد كبيرة من الفلاتة إلى شمال وجنوب الفونج بقيادة العالم الشيخ محمد إداه الفلاتي عام ١٩٠٤م ، فأسسوا أم درمان أخرى سموها أم درمان الفلاتة ^(٥٦) نسبة لسكانها لتربط بين خط مقاومة الشرق - طوكر والقلابات - ومقاومة وسط السودان الدمازين والرصيرص وسنجة وكوستى ثم « امد بيكرات » مركز مقاومة خليفة المهدي .

٢- المقاومات المسلحة :

أ (قاد الفقيه ابكر انتفاضة نهر عطبرة عام ١٩١٤ التى استطاع فيها القضاء على أعداد كبيرة من الجيش الانجليزى ، وعلى رأسهم الكولونيل كوربيه .

ب (قاد الشيخ محمد نور عيسى انتفاضة الشرق عام ١٩١٥ ،

- وبعد جهد وعناء استطاع الانجليز أخماد انتفاضة ، ونفى إلى حلفا .
- ج (قاد الشيخ سمبو سمبو Sambo Sambo انتفاضة كسلا عام ١٩١٩م ، فاستطاع اختراق خطوط الدفاع البريطانية وزعزعة الوجود الايطالى فى الحدود الحبشية .
- د (قاد نجم الدين التكرورى مقاومة سرية أفلقت مضاجع الانجليز فأرهبتهم ولم يستطيعوا معرفة قائدها الحقيقى .
- هـ (قادت عائشة بنت ادريس زوج الإمام المهدي مقاومة اعلامية وتنظيمية متنقلة بين أهلها الفلاتة فى قلاديمة والسريو والرصيرص على أمل التعبئة من أجل المقاومة بالتعاون مع تكرر Tokor وذلك عام ١٩١٥م^(٥٧) .
- و (وقاد محمد سنجة مقاومة اقلقت الإنجليز فى السودان .
- ز (وقاد الإمام أحمد بمبو انتفاضة كنو والسودان .
- ح (المعلم يعقوب أحمد فاهي الذى اعتقلته السلطات البريطانية وسلمته للسيد عبد الرحمن وذلك عام ١٩٢١ .
- ط (وقاد بكرى انجاما جو Ngamajo الباغرمى الفلاتى مقاومة عنيفة أزعجت الانجليز فى السودان والفرنسيين فى تشاد والكمرون .

دور الفلانة فى الحركة الاستقلالية

واصل أحفاد أمراء الفلانة وعلمائهم مقاومتهم ضد الاستعمار والاحتلال ، وضد استغلال ظروف ضعف الشعب السودانى واستعباده حيث كان للشعب السودانى تاريخ نضالى وجهادى عريق بحشا عن الحرية والتحرر ، فقام الفلانة بدور بارز وأساسى فى استقلال السودان بأسماء وانتماء لقبيلتهم وبعضهم بأسماء وانتماءات لقبائل أخرى لضعف ذاتى أو لإرتباك فى التصور القومى .

وسأكتب عن أولئك الذين عملوا تحت اسم قبيلتهم وهم كثر ، منهم على سبيل المثال لا الحصر :

١ - عباس أحمد قدح الدم أحد رؤساء مؤتمر الخريجين ، المؤتمر الذى ساهم فى اشعال فتيل الحرية .

٢ - يعقوب حامد بابكر ، الذى ثنى اقتراح استقلال السودان من داخل البرلمان ، ورافق السيد اسماعيل الأزهرى إلى مؤتمر باندونق Bandong والصين China ، ونادى كذلك بإزالة تمثال كتشنر من واجهة الخرطوم ، وشاركه فى ذلك أحمد أمين نائب دارفور البرلمانى ، والفكى عبد الرحيم محمد آدم^(٥٨) الذى استشهد فى أرض الحبشة عام ١٩٧٤ بعد ضربة الجزيرة أبا التى اشترك فيها إبان العهد النميرى ، وقبره الآن بقدرات الحبشية . واستمر الفلانة فى عطائهم من أجل سودان حر .

تعدادهم :

أما تعدادهم فمن الصعب تحديده لأنهم يشكلون القاسم المشترك لكل أو معظم قبائل السودان . وعلى الرغم من هذا فلا أرى مانعا من

مناقشة أرقام أيوب بلاموند عام ١٩٥١ الذى حددهم بل وجدول تعدادهم بدقة متناهية ، بأنهم يشكلون ستين فى المائة من سكان السودان ، مستندا على تعداد السودان الرسمى للأعوام ١٩٥٥^(٥٩) ، ١٩٥٦ ، ١٩٧٣ ، وأيده فى ذلك بنا بن السيد فى كتابه « الفلاتة أصحاب بلد »^(٦٠) الذى حددهم بعشرة ملايين . وعلى الرغم مما أثير من ضجة حول كتاب أيوب وتقديراته إلا أنى أعتقد انها ، أى النسبة ، أقل بكثير من العدد الحقيقى لحجم هذه القبيلة الضخمة بالسودان^(٦١) .

الختام

وبعد كل هذا السرد والعرض والانحياز والقدم والبلاء والعطاء لهذه القبيلة السودانية العريقة ، أعود وأسأل السؤال التقليدى : من هو السودانى ؟

أعتقد انه يتفق معى فى التعريف القانونى الذى ينص على أن السودانى هو الذى جاء أسلافه قبل عام ١٨٩٨ أو ولد بالسودان^(١٢) وعدل القانون ابان عهد نميرى وذلك عام ١٩٧٣ ، وبقراً التعديل : بأن السودانى — قانونيا — هو الذى وصل أسلافه قبل عام ١٩٢٥ أو ولد بالسودان .

لماذا — اذن — تجاهل كثير من المؤرخين السودانيين إعتبار هذه القبيلة ضمن القبائل السودانية علي الرغم من هذا التحديد القانونى الواضح البسيط .

هل كان هذا من الفلاتة أنفسهم لعدم اهتمامهم بذكر قبائلهم عند الحوادث الكبرى والمقابلات مع الباحثين ، لذلك نجد ذكر أسماء زعمائهم بدون الاشارة إلى بلده أو قبيلته ، مثل آدم ود الأعيسر وحسن جمعة سمين وغيرهم من الزعماء ؟ أم لأن الفلاتة يعتبرون أنفسهم هم القيادات والأغلبية فى كل حركة سياسية أو اجتماعية أو دينية لذلك لا يحتاجون إلى تعريف ؟ أم لأن كثيراً من القيادات الفلاتية تتجنب ذكر قبائلها لأسباب أو لأخرى على الرغم من الأضرار المتعددة التى تلحق أحفادهم فى المستقبل ؟ أم ان معظم القيادات الفلاتية كانت زاهدة فى الدنيا لذلك لم تهتم بتعريف نفسها ومناطقها خشية الوقوع فى دائر المنافقين أو المرائين ؟

أما أنا فأميل إلى الرأى القائل بأن الفلاتة هم أنفسهم السبب فى هذا القصور بدلا من ادانة المؤرخين أو اعتبار تاريخهم تاريخا موجهها من جهة لا تحب للسودان خيرا واستقرارا ونموا وازدهارا ، ولا تريد لهذه القبيلة السودانية الاستمرار فى دورها القيادى والتنموى فى هذه البلاد .

واخيرا . . لماذا نعننى بالسودانى ؟

ان كنا نعننى به ذلك الذى يبذل كل جهده فى توفير الثروة الحيوانية ، ثروة السودان الثانية ، فالفلاتة يملكون زمام هذه الثروة بالتعاون مع قبائل البقار الأخرى .

وان كنا نعننى بالسودانى ذلك الذى يعتمد على نفسه ويمد البلاد بالمنتجات الزراعية وغيرها ، فالفلاتة هم رواد الزراعة والانتاج .

وان كنا نعننى به ذلك الذى يستشهد فى سبيل الله والوطن ، فالفلاتة هم رواد الشهادة فى هذه البلاد ، ذلك لأنهم يشكلون عنصرا أساسيا للجيش السودانى ودعامة حقيقية للبذل والعطاء والتضحية .

وان كنا نعننى به ذلك الذى يهتم بالتنمية الصناعية ، فالفلاتة هم رواد هذا المجال ، عمالا واداريين وأصحاب مصانع .

وان كنا نعننى به ذلك الذى يربى الجيل لبناء أمة قوية ، فالفلاتة هم رواد هذا المجال ، مثل الشيخ أبو النور فى معهد أم درمان العلمى ، والشيخ الضرير ، والشيخ أبو القاسم هاشم وإبراهيم ياجى فى تأسيس وتعميق الشئون الدينية ، والدكتور محمد ياجى أحد سفراء السودان المشهورين وأحد مؤسسى المركز الأفريقى الإسلامى وغيرهم .

وان كنا نعننى به ذلك الذى يشرى ساحة الفن والرياضة ، فالفلاتة هم

رواد هذا المجال .

وان كنا نعننى به ذاك الذى يشرى الساحة الدينية وبالذات الساحة الصوفية ، فالفلاتة هم رواد هذه النهضة ^(١٣) .

ومن هذا المنطلق أؤكد للأخ السائل وغيره حقيقة سودانية هذه القبيلة وأصالتها وبذلها وعطائها وقدمها .

الهوامش والمراجع

- (١) عبد الرحمن بن خلدون : تاريخ ابن خلدون ، ١٢٠ المقدمة .
- (٢) مخطوط ، جامعة بايرو BAYERO، ويتكون من خمسمائة صفحة ، وهو عبارة عن ملخص لثمانية عشر كتابا فى تاريخ الفلاتة ، كتبت ما بين القرن الثالث الى القرن الثانى عشر الهجرى .
- (٣) بخت النصر أو نبوخت نصر (٢٠٠٠ - ٧٥٠ ق.م) الذى قام بفتنة أدت الى الحاق الدمار الشامل بشبه الجزيرة العربية وسدود اليمن ، مما أداهم الى الهجرة الجماعية فاستقروا فى الهند حيث كان الأمان والسلام .
- (٤) أخذ الفلاتة اسم تورو من طور سينا الذى استقروا فيه لفترة من الزمن لذلك يسمون فوتاتورو FUTATURO ولفوتا امارات عديدة وهى لأو Law، ويرلاهى Yarlabe، ودمار Dammar، وتورو Taru، وبوسيه Boseiy، وجنار .
- (٥) تعنى ليبيا كل شمال أفريقيا الى صحراء العتمور بالسودان الحالى . ويرى المؤرخون أن الليبيين القدامى يرجعون الى أصل سامى وحامى هاجر من الجزيرة العربية نتيجة لانيهار سد مأرب باليمن وبعد طوفان العراق . راجع د/ حسن سليمان محمود ، ليبيا بين الماضى والحاضر ، القاهرة ص ٢٧ .
- (٦) كانت أقدم امبراطورية فى غرب افريقيا أسسها قوم من البيض (الروم العرب) منذ قرون مضت وذلك قبل الميلاد بقيادة زعيمهما كارا Kara الذى ظلت سلالته تحكم هذه المنطقة الى نهاية القرن الثامن الميلادى . وتعنى غانة بلغة أهل تلك المنطقة القيادة العسكرية . راجع د/ زاهر رياض : الممالك الاسلامية لغرب افريقيا ، القاهرة ١٩٦٨ ص ٢٤٩ .
- (٧) تسمى مريم ويعنى بيج منقو بلغة الفلاتة ، أى البنت الوحيدة التى لم يلدوا قبلها أو بعدها مولودا أو مولودة . وقد عاش عقبة ومعه أصحابه فى غرب وشمال افريقيا ٤١ سنة وذلك ما بين ٢٢ - ٦٣ حيث ألجأ أسرته التى ينتمى لها الفلاتى والفلاتة . راجع ابن عبد الحكم : فتوح افريقيا والأندلس ص ١٩١ .
- (٨) تعتبر ألقاب تورو ، وفلان ، وفلات ، ودرود ، وغردو ، وشلفو أو شفو القبا

أفريقية اكتسبها العرب من داخل المنطقة المفتوحة والجديد بالذكر ان هناك عدة قبائل عربية فى الجزيرة العربية تحمل اسم فلاتة وهى :

- ١ - الفلاة فرع من الفريحو أو الفريجة من الزولة ومن عترة .
- ٢ - فلات بطن من العرب .
- ٣ - بطن من الروس .
- ٤ - الفلتة
- ٥ - والفلتة هم عشيرة من النفعة من برقة ، من قبيلة عتبية التى تمتد منازلها فى الشرق حتى الوشم والقصيم بالملكة العربية السعودية .
- ٦ - فليته وهى فخذ من بنى مالك من زغبة من بنى هلال بن عامر من العدنانية . ويمكن للقارئ مراجعة الكتب الآتية :
- (١) معجم قبائل العرب القديمة والحديثة ، لعمر رضا كحالة ج ٣ ص ٩٢٦ .
- (٢) الانساب للامام منصور التميمى ج ٤ ص ٣٩٨ .
- (٣) تاج العروس للزبيدي ج ٩ ص ٣٢ .
- (٤) عشائر الشام ، لوصف زكريا ج ٢ ص ٢٥
- (٩) قال عباس محمود العقاد : « لم يحدث قط أن الأقطار السودانية كانت مغلفة فى وجوه الأمم الأخرى ، بل كانت مفتوحة منذ آلاف السنين قبل الميلاد ويعدده ، فقد كانت هجرات العرب عبر البحر الأحمر عن طرق باب المندب واليمن والشام وصحراء سيناء إلى الصحراء الليبية الخصبة ، التى كانت تتعرض لأدوار الجفاف المضطرب أو المنقطع لذلك تعددت الهجرات المعاكسة والهجرات المتجهة نحوها » .
- راجع مقال العقاد ، سبتمبر ١٩٨٤م فى كتاب حسن محمد جوهر وحسين مخلوف : السودان أرضه وتاريخه وحياة شعبه ، ص ٤ .
- (١٠) تقع هذه المدن الآن بجمهورية النيجر الحالية .
- (١١) يعرف هذا الاسم ويشداولونه فى أرض نيجريا والكمرون والنيجر ويسمونهم فلانى .

- (١٢) تعرف هذه القبيلة فى أرض برنو بالفلاتة وكذلك تشاد والسودان .
- (١٣) دمغرم DAMAGRAM ، تقع بجمهورية النيجر .
- (١٤) تقع صحراء ماضي بأرض الجزائر الحالية وهى منطقة الشيخ أحمد التجانى زعيم التجانية ومسقط رأسه .
- (١٥) تقع قبيكتو بأرض جمهورية مالى الحالية .
- (١٦) توجد جزيرة فى أرض مرو باسم فيلا ، وكذلك الجد الأعلى للشيخ ادريس ود الأرياب رجل العيلفون يسمى فيلا .
- راجع : البصيلى : تاريخ السودان وحضارته ، القاهرة ١٧٧٢ ، ص ٧٨ .
- (١٧) الشاطر البصيلى : تاريخ وحضارة السودان ، القاهرة ١٩٧٤ ، صفحات ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٦ .
- (١٨) كتاب الزغاوة الماضى والحاضر ، ط الكويت .
- (١٩) قمت بزيارة الى منطقة كتم KUTUM عام ١٩٨٣ فى رحلة ميدانية فأكد لى أهل المنطقة صحة هذه الرواية .

THE FULANI EMPIRE OF SO- H.A.S. JOHNSON:(٢٠)
KOTO, OXFORD UNIVRSITY PRESS 1967. P.263

- (٢١) أثر الفلاتى على انتشار الإسلام فى غرب أفريقيا .
- (٢٢) حاول ماكمايكل عقد مقارنة بين البقارة والفلاتة إذ قال : « البقارة فى مظهرهم الخارجى بأنهم سمر البشرة يمتازون بخفة الجسم والنحولة ، ولهم تقاطيع واضحة وبجميلة وعيون براقة ، والشعر قليل على الوجه ، وكذلك تكون لهم فى الغالب لحى خفيفة ممتدة إلى الأمام وشارب يمتشقونه باعتناء زائد ، والشباب يسرحون إلى الخلف فى صورة ضفائر ، أما الكهول فلا يهتمون بهذه العادة ، ويحمل الرجال رمحا طويلا له اسنان عريضة ، والنساء يشطن شعورهن بعكس الرجال من الخلف إلى الأمام ويجمع فى مقدمة الرأس . ويمتد اقليم البقارة من ناحية الغرب إلى جوار بحيرة شاد ، أى اقليم وداى وبرنو ، وفى هذه الجهات تظهر من السكان صفات تذكرنا بالفلاتة الذين ينتشرون فى كل المناطق التى يسكنها البقارة ، ويشبهون البقارة فى كل ملامحهم » .

راجع محمد عوض محمد . السودان الشمالى — سكانه وقبائله ، القاهرة ، ص ٢٢٧ .

MURRY LAST (PH.D.) THE SOKOTO CALIPHA-TE,(٢٣)
OXFORD UNIXERSITY 1967. P. 72.

G.B. MARDOOK : AFRICA AND ITS PEOPLES AND(٢٤)
CULTURE. P. 410

G.L. LETHEN AND TOMLISOM : REPORT ON(٢٥)
AJOURNEY FROM BORNO NIGERIA TO THE ANGLO EGYPT-
TION, JEDDAH, CAIRO : HISTORY OF ISLAMIC POLITICAL
· PROPAGANDA IN NIGERIA. P.P. 22, 26.

وهو عبارة عن رحلة نفذها قطنسون وليثم عام ١٩٢٣-١٩٢٤ بناء على أوامر أصدرتها
الحكومة البريطانية ، لمعرفة أسباب اعتقاد الفلاتة فى المهديّة الراسخ مع تقديم اقتراحات لمعرفة
أسهل السبل للقضاء عليها وعلى تأثيرها فى السودان وغرب ووسط افريقيا . وقدم اقتراحات
أخصها فى الآتى : (١) نقل الكيان من أمه إلى أسرة (٢) حصار الأسر ثقافيا وتعليميا
ليقطعوا الصلة بينهم وبين قواعدهم (٣) اثراء الأسر لالهائها عن دورها الأساسى (٤) متابعة
من يرون فيه شخصية المستقبل حتى لا يفلت من قبضتهم الأخلاقية ثم تسليمه القيادة لضرب
كيانه من الداخل .

(٢٦) غويبر هى احدى فروع قبيلة الهوسا وملوكها ، التى تنسب إلى صعيد مصر .

(٢٧) كندن ، وهى فرع من فروع الطوارق فى الصحراء الكبرى وأرض النيجر الحالية .

(٢٨) د / حسن ابراهيم حسن : أثر الفلانى على انتشار الإسلام فى افريقيا ، مطبعة
النهضة المصرية ، ١٩٦٤ .

(٢٩) الرسالة طويلة سأوردها فى كتاب البرنو .

H.R. PALMER: SUDAONESE MEMOIRS 1-3. P.3.(٣٠)

(٣١) أوردت هذه الأسماء كأمثلة لا للحصر لعدم امكانية حصرها فى هذا الكتيب
الصغير ، فهى كثيرة ، فمثلا ما بين كوستى والنهرود لهم أكثر من خمسين قرية عدا المدن التى
يشاركون فيها بالنصيب الأكبر .

- (٣٢) مذكرة قدمها أعيان الفلانة لوزارة الداخلية عام ١٩٦٢م .
- P.B. CLARK:WEST AFRICA AND ISLAM. ED-WARD(٣٣)
ARNOLD. PP. 20,33.
- (٣٤) نفس المصدر السابق ، ص ٣١ .
- H.R. PALMAR : SUDANESE MEMOIRS. P. 14.(٣٥)
- SEE TOMLINSON AND LETHEN. PP. 26, 28.(٣٦)
- (٣٧) تحذير الإخوان من ادعاء المهديّة آخر الزمان .
- (٣٨) الضحى : ١١ .
- (٣٩) الشيخ عثمان بن فودي : تحذير الإخوان من ادعاء المهديّة آخر الزمان ، مخطوط ، جامعة بايرو ، كنو .
- (٤٠) مريم بنت الشيخ عثمان بن فودي : رسالة أوردتها تقصد بها إيقاف الهجرة إلى اشرق ، مخطوط ، جامعة بايرو ، كنو .
- (٤١) جبال النوبة التي تمتد من كردفان إلى جنوب الفونج .
- (٤٢) يقصد منه النيل الذي يمر بالسودان إلى مصر .
- (٤٣) مخطوط ، جامعة بايرو ، ونسخة أخرى عند الوزير جنيد سكتو .
- (٤٤) محمد بيلو : افادة الاخوان بظهور المهدي : ، مخطوط، جامعة بايرو ، كنو .
- (٤٥) هو جد عبد الله خليفة المهدي ، محمد أحمد .
- (٤٦) لعل ذلك كان قبل تعاونه مع الرزيقات ضد الزبير باشا . وقد عارض الحاج غربا زعيم الأنصار في نجيريا هذا الرأي الذي أورده محمد الحاج في رسالة الدكتوراه بحجة أن عبد الله لم يكن بهذا القدر من السذاجة حتى انه يتخبط في معرفة المهدي وهو على علم بالأوصاف والاسم والزمن والعلاقات التي أوردتها الكتب الإسلامية .
- (٤٧) لم يحدد التاريخ نوعية الرحلة ، هل كانت رحلة جماعية أم كانت مكونة من عبد الله والديه فقط ؟ والأرجح انها كانت جماعية وخاصة الرحلة الأخيرة .
- (٤٨) محمد أحمد الحاج : الحركة المهديّة في غرب افريقيا ، رسالة دكتوراه ، جامعة

احمد بيلو نيجيريا . ص ١٢١ وكذلك نعيم شقير تاريخ السودان ! النسخة الانجليزية .
ص ١٢ ١٧٢ . ١٧٣ وكذلك الزبير باشا مذكرات الزبير باشا . ص ٧
(٤٩) أبو سليم : الحركة الفكرية للثورة المهديّة . رسالة دكتوراه . ص ٢
(٥) عوض عبد الهادي العطا : تاريخ كردفان السياسي ، ماجستير ، جامعة الخرطوم
(٥١) ولجنت باشا : المهديّة والسودان الانجليزي المصري (انجليزي) ، ص ٣٦ .
(٥٢) جون هلت : المهديّة والدولة في السودان ، ص ١٣
(٥٣) دار الوثائق ، الخرطوم . وكذلك توجد الرسالة عند حفيد الأمين البدين
بام درمان ، الثورة ، الحارة الحادية عشر .
(٥٤) مازالت الوثيقة التي كتبها الفلانة للحاكم العام عند حفيد عباس قدح الدم ،
وتوجد صورة منها في دار الوثائق بالخرطوم .
(٥٥) الأمين أبو منقا : العلاقات الخارجية بين السودان ونيجيريا ، ورقة قدمها في
مؤتمر العلاقات الخارجية ، قاعة الشارقة ، الخرطوم عام ١٩٩٠ .
(٥٦) تعتبر ام درمان فلانة من كبريات المدن في شمال الفونج وتقع ما بين السوكي
والرصيرص .

G.L. LETHEN ANL TOMLINSON : REPORT(٥٧)

ON AJOURNEY FROM BRONO , NIGERIA.

'TD THE ANGLD-EGYPTION. JEDDAH.

CAIRO HISTORY OF SLAMIC POLITICAT
PROPOPANDA IN NIGERIA. P.14

(٥٨) هو أحد أحفاد الشيخ محمد عاشور ، ووالد مؤلف هذا الكتاب

AYUB-BALAMOUND. MIGRATION IN THE
ANGOLO-EGYPTION SUDAN 1884-1956.

(٥٩) الذي طبع في جامعة هارفارد الأمريكية بعد أن استغرق تأليفه عشرين سنة .

(٦) أثار الكتاب ضجة بين الفلانة والهوسا في الاقليم الأوسط وجرت فيه قضايا

ومحاكم بين المؤلف والفلاتة الذين اعتبروه اهانة لهم

(٦١) أثار الكتاب ضجة في الأوساط السودانية وخاصة في جامعة الخرطوم ومعهد الدراسات الآسيوية والافريقية ، فوصفوا كتابه بالعنصرية والمبالغة مع انه جاء بالجدول الرسمية وتناوله الفلاتة بحذر لأنه يدعو الى بذر روح الكراهية لهم بين اخوانهم السودانيين ، وعلى كل حال الكتاب منهم جدا .

(٦٢) قانون الجنسيات لعام ١٩٤٨ - ١٩٥٦ - ١٩٧٣ .

(٦٣) ستأنى تفاصيل دورهم الصوفى فى كتيب خاص بعنوان : الفلاتة والعطاء الاجتماعى والإسلامى فى السودان .

المراجع الأجنبية

1. H.R. Plamier . Sudanese memoirs. 1-2 Frank cass,1967.
2. BARTH. H. · Travels and Discoveries in north and west Africa, 2nd edition 1857-8.
3. H. A. S. : JONHSON : The fulami embire of sokoto, Exford university press 1967.
4. Custar nachtigat : Sahara and sudan, London.
5. Murry last "ph. H." : The sokoto caliphate, long man, London 1967.
6. S.T. Hegbon : An introduction to the history of the islamic · states of Northern negiria.
7. G.B. ordook : Africa and its peoples and cultures.
8. Peter. B. Dark : Wesl Africa and Islam, Edward Arnold 1982.
9. G.L Lethem : Report on a Journey from Borno, Nigeria to the Anglo -Egyptian Sudan, Jeddah, cairo, Histo-ry of the islamic politicall propaganda in Nigeria.
10. M. Dufieled : Mai - wurno, capialism and roral tife in sudan ihaka press, london.
11. Umar al-Nagar : West Africa and Muslim Pilgrimage. J.A.H. 1969.
12. Richard Hill : A biographical Dictionary of sudan.
13. Ayyup Balamund : Migration in the Anglo - Egyptian Sudan 1884 - 1956.

الباب الثانى

الفلاحة والثورة المهدية

المقدمة

اعلن الإمام المهدي ثورته التي كانت إمتدادا لعطاء إسلامي مستمر في تاريخ الأمة الإسلامية ، وامتدادا لجهاد إسلامي في أفريقيا . كانت ثورته ثورة مقاومة الضعف الداخلي ومواجهة الأعداء الخارجى الذى كان يحاول اعاقه سير الدعوة الإسلامية فى تلك الفترة . وفى ذلك الزمان كان يعيش العالم عامة والسودان خاصة فى ظروف صعبة متمثلة فى :

١ - ظلم وقهر وطغيان وتدخل خارجى ، استعمارى انجليزى وغير انجليزى بقصد السيطرة على السودان متسترين وراء ستار محمد على للسيطرة على خيرات البلاد .

٢ - استغلال واذلال ، ويظهر ذلك فى تعاملهم مع المسلمين معاملة القطيع الذى لا راعى له ، تتجاذبه الذئاب ، عبيد يصدرون فى السفن إلى أوروبا وأمريكا ، جنود يحملون السياف لضرب المسلمين ، وهتك اعراضهم .
فنتج ذلك ان ابتعدت معظم الشعوب المسلمة في العالم عامة والسودان خاصة عن الأسس الإسلامية فقد أهملوا فى تعمير المساجد والصلاة فيها تاركين معظم التعاليم الإسلامية واتجهوا إلى التفكير فى ملئ البطن واشباع الفرج كفاية في ذاتها ولا يهتم أن تتجه الرياح شرقا أم غربا وسيينتصر الأكل والشراب بمشيئة الشيطان^(١) .

صار كثير من الشباب لا يعتقدون فى وجود حياة أخرى غير هذه الحياة الدنيا فلا عليهم إذن إلا الاستمتاع بلذاتها ، وفسد بذلك تفكيرهم وتصورهم وسلوكهم ، وكاد الشرك يغلب على حياة الناس ، وذلك باعتبارهم

الممنوع مباحا والمباح ممنوعا واعتبروا أكل مال اليتيم وأموال الضعفاء واجبا مباحا وحقا مباحا ومشاعا لكل قوى واعتبروا شرب الخمر متعة روحية واجتماعية والميسر تسلية واستخدام التبغ والذخا ن غداء وأصبح العلماء لا يعملون إلا لإرضاء شهواتهم واسترضاء الحكام مما جعل منهم علماء لا يرجعون إلى الكتاب والسنة فى اصدار أحكامهم . وأن حكام المسلمين يتلقون توجيهاتهم السياسية والاقتصادية بل والتشريعية من اعدائهم ، وخير مثال لذلك هم محمد على باشا وغيرهم من الحكام آنذاك وترتب عن تلك الظروف وتلك الأحوال التالى :

١ - صار الفرد من المسلمين لا يبحث إلا عن مصالحه الشخصية وتعمقت فيهم روح « كون نفسك » « لا يهملك » « لا تبالى بشئ » لماذا اضحى « أقتل واهدر وقتك » .

٢ - انتشار البدع .

٣ - كاد أن ينعدم النقد الحر لاصلاح السلطة والشعب والعلماء .

٤ - كادت الأمة المسلمة أن تفقد شخصيتها الحسية والمعنوية عامة والشعب السودانى خاصة .

٥ - أصبح شارب الخمر محبوبا ومقدرا بين المجتمع .

٦ - انتشر مرض اللواط حتى أن الناس أصبحوا لا يرون فى ذلك غرابة وعيبا ، والمريض كان يُعد مواطنا صالحا .

٧ - وأصبحت اللصوصية شبه شرعية وذلك لحماية القانون لها بطريق غير مباشر .

٨ - وأصبح الزنا آنذاك شيئا مشروعاً تفتح له دور رسمية وتحميه القوانين وهكذا الكثير من الأمراض التى فتكت بالشعوب المسلمة عامة

والشعب المسلم السودانى خاصة ، مما جعلهم يتطلعون إلى منقذ ينقذهم ،
وكان من رحمة الله أن يأتى بالفرج عقب كل ضيق ، ذلك لأنه كان لا بد من
مصلح لإعادة المياه الى مجاريها بعلاج تلك الأمراض .

لكن ... كيف ؟؟

- أيستطيع اى مصلح إصلاح ما أفسده الدهر ؟
- أيستطيع مواجهة القوى المضادة القوية المنظمة ؟
- هل من يقف معه ويؤيده ؟
- لكن ... كيف يظهر ؟ وكيف يأتى ؟ وبأى مبادئ ؟
- أياأتى فى ثوب إقطاعى ؟
- قد لا يجد من يؤيده لأن الشعب سئم الاقطاعية .
- أياأتى فى ثوب عميل مداهن للحكام ؟ يفتى لهم بما يرون
ويخطب لهم فيما يعملون ، ويدلس لهم فيما يعملون ؟
- قد يجد من يؤيده فاذا وجد فلن تكن له الغلبة والقوة الكافية التى
تمكنه من الانتصار ، ذلك لأن الشعب كره أمثال هؤلاء .
- أياأتى فى ثوب ثورة .. ؟
- قد يجد من يقف معه وخاصة اذا كانت تحمل معنى « كل
ما خلا الله باطلا »
- اذن يجب ان تكون ثورة
- لكن يا ترى بأى شعار تكون هذه الثورة ؟
- أ تكون باسم القومية السودانية ؟
- سوف لن يجد من يقف معه باخلاص لأن الإنسان لن يقاتل باخلاص

إلا إذا أُمِنَ مستقبله فى الدنيا إذا انتصر ومستقبله فى الآخرة إذا ما قاتل فى سبيل الله ، والقومية ليست فى سبيل الله بل فى سبيل العرق ، الدم . والرسول عليه الصلاة والسلام يقول « ليس منا من قاتل على عصبية » .

وهو فى هذا الخضم من الافكار والتزاحم من التساؤلات إلى آن وفقه الله فى اعلان ثورته الإسلامية التى أعلنها على الملأ . ظهر الإمام محمد أحمد المهدي فى وقت كانت الأمة فى أشد وأمس الحاجة إلى منقذ ، وشعار المهديه آنذاك - والذى هينه الله لها - كان أقوى شعارا يجمع عليه الناس .

وان المهدي يعنى كل من هداه الله إلى الطريق المستقيم ، طريق الرسول صلى الله عليه وسلم . والذي بدوره يهدى إلى الطريق الخير ويوجه الناس ويقودهم نحو الطريق المستقيم أو الطريق الصحيح .

هكذا أعلنها ثورة إيمان وعقيدة وانتصر على الظلم والطغيان . نجحت الثورة الاصلاحية واثمرت وطل ثمارها إلى يومنا هذا ، ليس فى السودان فقط ، بل فى كثير من دول أفريقيا . لقد كانت ثورة أسست على أسس القرآن والسنة ، مؤسسة على دعوة دين الحق ، دين الله ، لتطهير عقول المسلمين من الشرك بعد ان طغى عليها الجهل والهوى وحسب الشهوات ، كغاية ، دعوة إلى الأخلاق الفضلى ومحاربة الرذيلة وكل ما يمت إلى الفسق بسبب أو بأسباب .

دعوة تنادى بالقضاء على الظلم والاستبداد ، دعوة تنادى بالمساواة بين النساء فى الحقوق المدنية والأدبية ، مساواة صحيحة لا كمساواة افلاطون النظرية .

إنها دعوة خاطبت من يهادنون الظالمين ليتذكروا حديث الرسول صلى الله عليه وسلم « افضل الإيمان كلمة حق عند سلطان جائر » ان يذكروا

انفسهم الحاجة إلى الثورة الداخلية ضد بقائض النفس قبل ان يشوروا ضد غيرهم كما فعل محمد أحمد المهدي في تربية نفسه وتنقيتها قبل خروجه إلى العمل بين المجتمعات ، وإلا لوقع التعارض والتناقض الظاهر في الذين ينادون بالتحرر من الاستعمار ليطبقوا مبادئ الاستعمار في شعوبهم المحررة .

فمن هو محمد احمد المهدي ؟؟

الفصل الأول

مولده وتطور حياته .

ولد محمد أحمد المهدي في أغسطس عام ١٨٤٤م في وقت كان العالم يضج بالثورات في كل ركن من أركانه ، وخاصة ركن العالم الإسلامي . وفي ظل تلك الظروف الشائنة ولد الثائر محمد أحمد المهدي من القبائل التي تنتسب إلى الأشراف ، وصلت أسرته من ل أفريقيا واستقرت بفزان ثم انتقلت منها إلى زَنْفَرَة (Zanfra) ومنها هاجرت إلى الشرق حيث تم لها الإستقرار النهائي في السودان منتشرين ما بين سنار وحلفا دَغِيم ودَراو Diraw وباقي الأراضي النوبية داخل الحدود المصرية الآن .

تعد هذه المعلومة التاريخية من أحدث ما ذكر ، وقد يراها البعض غريبة ومتطرفة ، ولكني أعتمدت في ذكرها على أربع روايات شفهية ، من أربع جهات مختلفة لا يعرف أصحابها بعضهم البعض . والروايات هي :

١ - رواية الشوال ^(٣) التي تروىها اسرة خليفة المهدي .

٢ - رواية دغيم ^(٤) التي تروىها اسرة آل حب الله .

٣ - رواية الكراراب ^(٥) والروماب بدر او وغيرها .

٤ - رواية اهل حلة فارس بالاقليم الأوسط ^(٦) .

وقد اتفقت الروايات الأربع على أن المهدي من سلالة تنتمي لأسرة تنتسب للأشراف وصلت السودان قبل قيام الفونج . أما تفاصيل الرواية فتقول : وصل ستة إخوة إلى أرض السودان الحالي من منطقة زنفرا Zanfara ، فاستقرت اسرة رمضان آدم بأرض النوبة حيث أنشأت دغيم ^(٧) ،

وأنشأ الكرار منطقة الرومى ودراو في أرض مصر ، ثم عاد مرة أخرى إلى أرض نهر النيجر وبحيرة تشاد فأقام بين أهل تلك المنطقة .^(٨) وأنشأت أسرة محمد جزيرة لبب^(٩) .

وأنشأ باقى الأشراف الثلاثة مناطق تقع ما بين سنار وأرض سوبا ، ومن مناطقهم المشهورة قرية فارس حيث يدفن فيها الشيخ أبكر جد أبكر اب^(١٠) .

وفى رواية أخرى يتداولها فلاتة النيل الأزرق وقرية الشيخ طلحة تقول الرواية : « بأن لهم احد اسلافهم الصالحين قد قاد هجرة جماعية برفقة أخوته الخمسة الى الشرق تاركين وراءهم وصية فى صورة شطر قصيدة غير منقطعة (عجمية) وعلى ظهرها وصية تقول : اينما وجدتم هذا الشطر فاخوانكم من سلالتكم » .

ومن ذلك الزمن كان البحث جار عن شطر القصيدة المفقود ، إلى أن وفق الشيخ ألفا هاشم الفلاتى أحد زعماء التجانية ، والذي ينتمى إلى نفس الأسرة التى هاجرت إلى الشرق ، ونزل ضيفا على أسرة الشيخ أحمد البدوى بام درمان ، حيث عرف منهم أن الشطر من القصيدة المفقود عند احفاد الشيخ ساتى^(١١) بجزيرة لبب فلما وصل الشيخ ألفا هاشم الى دنقلا وجد القصيدة عند أحد الشيوخ ، وتعانقا فرحا لجمع الشمل بين الأسر ومعرفة أماكن الأهل والعشيرة ، ولكنه أخبر بأنها - القصيدة - عند الشيخ الطاهر المجذوب^(١٢) .

ومظهر الإمام المهدي وعمامته وتقاليده التى تعتبر اقرب إلى غرب أفريقيا وشمالها ووسطها . فمثلا عمامته التى تشابه عمامة الفلاتة الملثمين والطوارق الذين تأثروا بشمال أفريقيا . صحيح أن هذا النوع من العمامة قد استعملته العرب ولبسه الرسول صلى الله عليه وسلم ولكنه عرف بهذه الصورة والهيئة عند سكان غرب أفريقيا خصوصا وبين الطوارق والفلاتة . وقال

المهدى « عبد الله من آل البيت ونحن منه » انما يعنى الصلة الإسلامية وصلته الدم والأسرة ، وتؤكد ذلك روايات أسرة خليفة المهدى طبقا لما ورد فى هذا الكتاب .

ولد محمد أحمد المهدى فى جزيرة لبب ، حيث تجرع كاس الفقر الذى عاشت فيه أسرته ، الذى نتج من جراء الظلم والفساد والطغيان من جانب المستعمر ، ولكنه ولد فى عائلة غنية بتراتها واهدافها وعلمها وعقيدتها . وفى سنة ميلاده اجذبت بلادهم بسبب انخفاض فى منسوب النيل .فهاجر أبواه واخوته ، وهو رضيع يبلغ من العمر ثلاثة اشهر فاستوطنوا قرية تسمى كررى (Karari) شمال أم درمان^(١٣) . ولم يحل الحول حتى توفي أبواه ، فكفله أخواه أحسن كفالة وربياه أحسن تربية .

ولما بلغ السابعة من عمره ابدى ميلا لتلقى العلم من دون إخوته ، فتلقى دراسته على يد رجل صالح كان مشهورا فى تلك المنطقة بتعليم القرآن إلى أن حفظه ، وفى نفس الوقت كان يستفيد من دروس الماضى لمواجهة بناء المستقبل بدقة وحزم وعزم .

فقد أخذ الدروس العملية فى الزهد من شيخه الذى كان يدرس من غير ان يطلب أجرا من الطالب ، فى وقت كان لا يبحث الإنسان فيه إلا عن ذاتيته ، عموما كان للمهدى ذاكرة حفظ الماضى قوية ، فقرر بعد حفظ القرآن ان يذهب إلى الشيخ محمد الشنقيذى فاخذ عنه شيئا من العلم ، ثم انتقل إلى الشيخ محمد الخير من علماء السودان المشهورين يسكن حول مدينة بربر فاخذ عليه شيئا من العلم ، ثم انتقل إلى الشيخ الصوفى محمد شريف نور الدائم حفيد الشيخ احمد الطيب نور الدائم أحد خلفاء الشيخ محمد السمانى المدنى ليتلقى عنه العلم وهناك نهل من علوم النحو والتوحيد والتصوف ، وهناك كان يمارس التصوف والزهد والتقشف والتعبيد ، وهناك

كان يحضر حلقات العلم والمناقشة نهاراً ويتدبر ليلاً ، ولم يكن كغيره من الطلاب الذين يصرفون جل أوقاتهم فى الجدال فيما لا ينفع الناس والإنسانية بشىء ، ولم يكن مثل إخوانه الطلاب فى أداء العبادات آلياً ، بل كان يؤديها فى خشوع وكأنه يرى الله ، كان يؤمن بان هذه العبادات مليئة بالتعاليم ، لذلك آل على نفسه أن ينقى نفسه ويدنه من الأدران ، لعل الله يكشف له سر العبادات عامة والأركان الخمسة خاصة . واتخذ لهذا وسائل عديدة ، فكان يذهب فى الليل للصيد على شاطئ النهر ليصطاد السمك وفى الوقت نفسه يفكر فى مخلوقات الله سبحانه وتعالى ، إضافة على تفكيره فى حال العالم الاسلامى ووسائل انقاذه .

لم يكن يشك فيما فرضه الله على بنى الانسان من قواعد وأركان وإنما كان يشك فى معرفة نفسه ، ومعرفة بنى البشر لأحكام وفوائد ما فرض عليهم .

ويدهى أن شخصا كهذا لابد من أن ترتفع شهرته بين اخواته الطلبة ، فبدأ إخوانه وزملاؤه يتحدثون عنه حتى وصل ذلك إلى شيخه ، فقرره إليه ، وكان كثيراً ما يراقبه ، فلم يأت يوماً إلا وجدته قائماً يصلي في محل لا تراه العيون وهو يبكى .

إنه يبكى .. وماذا يبكيه ؟

لماذا لا يبكى ؟

وهل هناك شىء إلا ويبكى .. ؟

إنه يبكى حالة المسلمين السيئة ، الضعيفة فى الجوانب الأخلاقية والاقتصادية والنفسية والعقائدية ، يبكى لما وقعت فيه البشرية من سخافات رغم وجود كتاب الله بينهم وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم !

يبكى لما فاته وفات الإنسانية من فوائد عظيمة فى الإسلام ،
يبكى رجاء ان يوفقه الله لإعادة الإنسانية إلى الطريق الصحيح المستقيم !!
يبكى حال بلده المؤسفة التى غزاها الإستعمار بجيوشه العسكرية
والفكرية والعقائدية !!!

لماذا لا يبكى وهو يرى الخمر يشرب على مرأى من الحكومة
والعلماء .

يبكى لأن الله سيسأله عما عمله حيال تلك المنكرات فبماذا
يجيب ؟

يبكى لأنه يرى كل شىء موضوعا فى غير موضعه فى العالم
الإسلامى عامة وفى السودان خاصة ، ولا يستطيع فى تلك الفترة إزالة
المعوقات التى تحول دونه ووضع الأمور فى نصابها ، فهو يريد إعادة
الطمأنينة التى زعزعت بالخمر الذى يباع على مستوى الأنادى^(١٤) وعلى
مستوى المنازل والاسواق . الخمر التى سببت فى ضياع أعداد ضخمة من
البشر لدرجة أنه من الصعب أن تخلو آنذاك قرية من قرى السودان من
معتوه أو مجنون أو مضروب بسبب الخمر هذا إضافة إلى العطالة الخطيرة
التي سببتها مجالس الخمر والمخدرات والسهر فيها . يرى كل هذا على
مسمع ومرأى من السلطة التى لا يهتمها شىء من صلاح الفرد ولا الجماعة ،
ولا يهتمها ذلك لأنها تفعل هذا قصدا لتخدير الشعوب ليسهل لها
نهب ثروة البلاد^(١٥) .

(أى شيخه فيه :

أعجب به شيخه غاية الاعجاب وترجم إعجابه فى قصيدة قال
فيها :

يروم الصراط المستقيم على يدي
فبايعته عهدا على الأمر والنهي
قام على نهج الهداية مخلصا على يدي
وقد لازم الأفكار في السر والجهر
أقام الدنيا خادما كل ليلة مخلصا على يدي
تجلى على أهل التواضع في السر والجهر
لطبخ وعجن واحتطاب وغيره
ويعطى عطاء من لا يخشى الفقر
وكم قام وكم صلى وكم صام وكم تلى
من الله ما زالت مدامعه تجري
وكم بوضوء الليل كبر للصبح
وكم ختم القرآن في سنة الوتر
لذاك سقى من منهل القوم شربه
بها كان محبوبا لدى الناس في البر

ما استخلصناه من هذه الآيات :

البيت الأول :

بدأ يتطلع المهدي إلى بناء الجماعة المسلمة التي تقوم بالأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر . فبدأ في إعداد نفسه بناء روحيا مستعينا
بتوجيه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، بالإضافة إلى الموجه المباشر وهو
شيخه الملتزم .

البيت الثاني :

لابد للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من منهج ، وإيجاد هذا المنهج إطلع على أفكار شيخه وغيره من العلماء الأتقياء شفهيا ومن خلال كتاباتهم ، وطبقها عمليا فى السر أولا ثم فى الجهر أخيرا فى صورة جهاده الذى اعلنه بعد بناء الجماعة .

البيت الثالث :

يحتاج تطبيق هذه الأفكار الى مدعمات عديدة منها :

- ا - تربية ذاتية عن طريق العمل المادى والروحى المتمثل فى خدمة المسلمين وعلى رأسهم شيخه بإخلاص وتواضع .
- ب - الإعتماد على النفس والاكتفاء الذاتى عن طريق الكسب الشرعى .
- ج - دعم الفقراء والوقوف معهم فى قضاياهم الإقتصادية والادارية والسياسية .
- د - الإستعداد للبذل والعطاء بالمال والنفس والأولاد كوسيلة تعبوية تمكن الداعية من إختراق قلوب الناس لتفهم اهدافه الرسالية .

البيت الرابع :

ولما كانت الأفكار من صنع الله ، مراعيها فيها خطورة الإنسان الذى يتحول ويتغير ويتقلب فى الثانية الواحدة مرات عديدة ، كان لابد له من اللجوء إلى مبادئ تمكن الداعية من فهم هذه الأفكار وتطبيق تلك المبادئ ، لذا نرى الإمام المهدي قد رجع لها وظهر رجوعه فى التالى :

أولا : قيام الليل المستمر بقصد تدريب نفسه وجسمه على طاعة الله ، وصيامه ليدرب نفسه على الصبر والصدق .

ثانيا : تلاوته للقرآن المستمرة بقصد التعبد وضبط التفكير
والافكار الذاتية له .

ثالثا : التفكير المستمر فى الكون وخالقه وفى الحياة الدنيا
والآخرة وأبعادهما .

وقد يؤدى هذا التفكير إلى البكاء الشديد رجاء من الله أن يوفق
الداعية التقى ليتمكن من الحفاظ على الأمانة الإسلامية التى حملها الله
إيَّاه .

البيت الخامس :

ان الله لا يعطى علمه إلا للأتقياء الصالحين لذلك لابد للمؤمن
الداعية من الظهر الذى يقصد به تربية النفس روحيا وذلك بصلاة التطوع
والتهجد بالليل والنهار ، وتدعيمها - اى النفس - عقليا بختم القرآن فى كل
يوم إذا استطاع الداعية أو فى كل شهر كأقصى درجة للحرارة الإيمانية ،
وذلك ليكون على صلة بربه ليوفقه فى الحصول على الدعم والكشف عن
مدارك الأحكام وغيرها .

البيت السادس :

يتطلع الإنسان دائما إلى الكمال بتربية نفسه وساعده - بذلك -
على تربية وتكوين الجماعة المسلمة ، وذلك لأن من أحب الله ، يكون محبوبا
بين الناس الذى سيمكنه من توصيل رسالته إلى قلوب المجتمعات التى يعمل
لإصلاحها .

ولما رآه شيخه أهلا للدعوة الإسلامية قام بإلباسه ثوب المشيخة
وأذن له بإعطاء العهود وارشاد الناس إلى الحق ويتسليك المريدين للطريقة
السمانية ، وهنا وجد متسعا من الوقت للعبادة والتأمل ، وفى نفس الوقت

كان يعمل بالتحطيب وتجهيز طعامه بنفسه .

وإذا تفقد الشيخ تلاميذه يجد محمد أحمد المهدي صاحباً يتهدد ويفكر في ملكوت الله .

وتعمق في التصوف والزهد في الدنيا ، وأخذ يحاسب نفسه اليوم تلو اليوم ، وبالذات عن دوره ومسئوليته كعالم في هذه الأرض .
وكانت تساؤلاته :

لماذا وجدت في هذه الأرض ؟

هل أنا حقاً خليفة الله في أرضه ؟

كيف أعمل في بلد يعدم من أراد العمل من أجل الحق ؟ إذن من الأفضل أن يترك الدعوة ومشاكلها إلى الله ، والدعوة رب يحميها . لكن ..
ماذا يكون جوابه عندما يسأل عن دوره الذي قام به في دنياه ؟

هل يفيدني الجواب - القول للمهدي - بأنني قد كنت من المستضعفين لا حيلة لي ولا قوة لمواجهة الحكام الطغاة الذين يبطشون ويفتكون بكل من تسول له نفسه بالدعوة الحقيقية إلى الله ؟

كلا لن تفيدني مثل تلك الأجوبة المائعة ولن تفيدني ولن تنقذني من عذاب الله ومحاسبته سبحانه وتعالى إذا لم أقم بواجبي ، فما على - إذن - إلا النهوض بواجبي لإعلاء كلمة الله ولتتجه الرياح شرقاً أم غرباً ، سينتصر الحق إن أجلا أم عاجلاً .

منهج المهدي في التفكير الاصلاحى

خرج محمد أحمد المهدي لإخوانه واساتذته بطريقة جديدة ومنهج جديد فى التفكير فقد كان كثير الدعوة لأصحابه لاتخاذ منهجه فى التفكير ، وكان كذلك كثير المناقشة معهم ، وكثير المعارضة المذهبة لأساتذته بقصد لفت انتباههم له ولتفكيره الذى كان يراه مناسباً لمفهوم العقيدة الاسلامية وينحصر تفكيره فى التالى :

١ - أنه لا بد من إعادة كتابة التفاسير من جديد ، كتابة تساهم فى حل مشاكل بنى الإنسان فى هذا العصر أى عصر المهدي ^(١٦) .

٢ - إعادة كتابة التاريخ الذى كثيراً ما دخلته أيدي المشوهين المخربين الذين لا يقصدون إلا الإساءة لسمعة المسلمين وعلماء المسلمين وقادتهم .

٣ - الغاء كل ما يتعارض مع الكتاب والسنة وروح الإسلام وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وسير وسلوك العلماء المجتدين والمخلصين .

٤ - الاعتماد على الكتاب والسنة اعتماداً كاملاً ولا بأس بالأخذ بآراء بعض العلماء اذا لم يكن فيها تعارض ^(١٧) .

الافكار التى خلقت بعض بوادر الجفوة بينه وبين شيوخه ، مما اضطره إلى مفارقة بلدة شيوخه بحثاً عن شيخ آخر قد يجد فيه ضالته المنشودة ، وكان هذا الشيخ القرشى ، وقبل الوصول اليه عرج على إخوته فى كبرى حيث قرر أن يمكث معهم قليلاً من الوقت ليساعدهم على مصاريف العائلة ، فعمل :

(ولا : بالاحتطاب فى سوق الخرطوم ، وهناك رأى المتناقضات رأى

الظلم والتكبر من جانب المستعمر ، رأى انهماك الشباب في ملذات الدنيا وجمع الأموال من غير اعتبار حله وحرمنته ؛ رأى عدة اشياء تتناقض مع رسالة المسلمين ومع حياتهم الخاصة والعامة والأشياء هي :

١ - لغو الحديث حتى فى بيوت الله .

٢ - اللاهادية واللاغانية فى سير الأمة .

٣ - المبالغة فى البدع والمظاهر الخادعة .

٤ - ضعف ملكة حفظ الماضى من جانب بعض علماء الشعب السودانى خاصة وكثير من علماء الشعوب المسلمة عامة مما أداهم إلى القبول بالوجود الاستعماري كحقيقة واقعة وضرورة لا مفر منها .^(١٨)

وبجانب عمله فى السوق فقد كان يلقي الدروس على الناس فى منازلهم ، ويخطب فى المساجد أيام الجمع ، وكان خطيبا مفوها ، واستطاع بذلك أن يجذب الناس اليه بأرائه الواقعية التى لم تخرج عن جادة فطرة الإنسان السودانى خاصة والمسلم عامة ، فألفه الشعب وألف كلامه . وفى ذات يوم كانت فى المدينة مناسبة تهمة الحكومة الخديوية فطلب منه المشاركة فى تلك المناسبة بكلمة ، على ان تكون ممجدة للحكومة الخديوية ، فأعلن رفضه الصريح للمشاركة وعكّل رفضه فى التالى :

١ - ان الاحتفال دنس الغاية خبيث الوسيلة .

٢ - أن العلماء ورثة الأنبياء ، ودورهم فى الحياة قيادة الأمة إلى بر السلامة ، وحرب على كل فساد وانهاء كل أشكال الكفر فى حياة المسلمين ، لا تضليل الأمة وقياداتها الى جرف هار .

٣ - وأن على العلماء ان يحتفظوا بكرامتهم بين الشعوب الذين كلفوا ببنائها واعدادها إلى يوم عظيم ، وهو يوم المواجهة الصريحة بين الكفر والإيمان لنصرة الحق . والاحتفاظ بالكرامة ، يعنى عدم مdahنة الكفر مهما

كانت قوته . واطّهر مهانة تتمثل في التظاهر بالرضا عن الكفر ونظامه ، وترجمة ذلك الرضا عمليا بالمشاركة العملية والقولية في مناسبة تعتبرها انظمة الكفر أيا ما من أيام الدعاية لتثبيت مبادئها .

٤ - على المؤمن ان يكون ثابتا على الحق اسوة بالرسول صلى الله عليه وسلم عندما قال : « والله يا عماه لو وضعوا الشمس على يميني والقمر على يساري على ان اترك هذا ما تركته حتى يأتين أمر الله أو أهلك دونه » ولأن الثبوت على الحق خير دعوة للتأثير على الناس .

٥ - ان وقوف العلماء أمام الباطل وضده لدحره يؤدي إلى إنهائه ، وذلك بفضل الله وفضل المؤمنين الذين لن يتخلوا عن العلماء لو اطلع العلماء بدورهم القيادي .

٦ - وأن موالاة الاستعمار أو موالاة الباطل سواء كان ذلك بحسن نية أو سوء فهم يؤدي إلى استمراره في تضليل الناس وتخديرهم .

ويعتقد الإمام المهدي أن من أصعب مخدر وأخطره هو العالم الذي يخطب مجمدا الباطل بحجة الغاية تبرر الوسيلة ، والرسول صلى الله عليه وسلم يقول في حديث ما معناه : « لا أخاف عليكم كافرا لأن كفره يظهره لكم على حقيقته فلن يستطيع التأثير عليكم ، ولا أخاف عليكم مؤمنا لأن إيمانه يحول بينه وبين ارتكاب الشر والوقوع فيه وإنما أخاف عليكم عالم اللسان الذي يعلم ما تقولون ويفعل ما تنكرون » .

بدأت تتناقله الأخبار وكرهته الادارة الحكومية وترجمت كراهيتها بوضع العراقيين أمام شهرته في كل مكان يذهب إليه ، مما أداه إلى مغادرة كرري إلى الأرض التي تقع جنوب الخرطوم حيث يتمركز رجالات الطرق الصوفية أمثال الشيخ القرش وغيره فعمق العلاقة بينه وبينهم ، ثم غادر المنطقة إلى الجزيرة أبا حيث استقر هناك ونقل أخوته ليكونوا بالقرب منه ،

ليبدأ نشر دعوته بصورة واضحة .

الثورة وأهدافها

عاد الإمام محمد أحمد المهدي الى أبا ويرفقتة السيد / عبد الله محمد آدم الذي التقى به في دار الحلّوين ، ودخل في طور مراسلة العلماء من مشايخ الطرق الصوفية وعلماء المسلمين سرا .^(١٨) وكانت كتاباته في بادئ الأمر تلميحاً لا تصريحاً ، واستمر المهدي يدعو الناس سرا ، فوجد من يؤيده ، ثم قام بمراسلة جميع الذين عاهدوه بالطاعة يحضهم إلى الهجرة إليه لإعلان الجهاد ، وأرسل نسخاً من المنشورات إلى بعض علماء الخرطوم ، منهم الشيخ الأمين الضرير رئيس جمعية العلماء ، فأطلع الشيخ الضرير الحكمدار محمد محمد رؤوف باشا على المنشور ، وقام الحكمدار بانتداب أبي السعود بك العقاد ومعه جماعة يبلغون المهدي أوامر الحكمدار ، وأنه يدعوه الى الحضور عنده فوراً .

فسافروا على الباخرة الفاشر ، وعند وصولهم الجزيرة أبا كان المهدي يتعبد في غارهِ . وأخبر بهم فجاء إلى منزله ، ثم اذن لهم بالمقابلة ، فدخلوا عليه والسيوف مسلولة على رؤوسهم من أنصار المهدي . فقال له أبو السعود :

« ان الحكمدار يدعوك إلى الحضور عنده » . فرد عليه المهدي بالرفض . فقال أبو السعود : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاولس الأمر منكم »^(٢٠) فقبض المهدي على سيفه وقال : أنا ولي الأمر الآن .^(٢١)

وقد أورد الدكتور مكى شببكة النقاش كاملاً أرى ضرورة عرضه

لفائدة القارىء .

« ووجد محمد أحمد في الغار جالسا وحوله جمهور من تلاميذته - يعنى اتباعه - قائلا : إن حكمدار السودان بلغه أمر الدعوى التى قمت بها وأرسلنى لأتى بك إليه بمدينة الخرطوم ، وهو ولى الأمر الذى يجب طاعته ، فأجابه محمد أحمد المهدي : أما ما طلبته من الوصول معك إلى الخرطوم ، فهذا مما لا سبل إليه وأنا ولى الأمر الذى يجب طاعته على جميع الأمة المحمدية ، ثم شرع فى تقديم الأدلة على أنه هو المهدي المنتظر . فاغلق أبو السعود فى القول قائلا : أرجع عن هذه الدعوة فإنك لا تطيق حرب الحكومة ولا نرى معك من يقابلها . فأجابه محمد أحمد وهو يبتسم : أنا أقابلكم بهؤلاء وأشار إلى أصحابه ، ثم التفت إليهم وقال : أنتم راضون بالموت فى سبيل الله ؟ فقال جميعهم نعم راضون بالموت فى سبيل الله ويازلون أرواحنا فى رضى الله ورسوله ومهديه . فالتفت إلى أبى السعود وقال : لقد سمعت ما أجابوا به ، فارجع إلى أمرك فى الخرطوم واخبره بما رأيت وما سمعت .

ويفهم من هذا النقاش التالى :

١ - ان الإمام المهدي يشير بقول الرسول صلى الله عليه وسلم « لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق »

٢ - أن حكومات محمد على وأحفاده حكومات غير إسلامية لأنها تتلقى تعاليمها وتعليماتها وتوجيهاتها العامة من الحكومة الانجليزية تارة والفرنسية تارة أخرى ، والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون﴾ .

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض * ومن يتولهم منكم فإنه منهم

* ان الله لا يهدي القوم الظالمين ﴿٤﴾ .

بمعنى ان الذى يتولى الكفار بدلا من المؤمنين ليس بمؤمن بل يعد من الكفار ، ولما كان محمد على واحفاده يتولون هؤلاء لإضعاف المسلمين فهم اذن لا يعدون حكاما مسلمين ، يجب قتالهم اذا وقفوا ضد سير الدعوة الإسلامية إلى الأمام .

٣ - تعتبر حكومة الخديوى منفصلة عن الخلافة الإسلامية فى تركيا ، واصبحت - بذلك - تمثل شيئا خطيرا يهدد وجود الخلافة بذاتها ، ولا يعتبر الخروج عن حكومة كهذه خروجا عن الجماعة .

٤ - أن حكومة الخديوى ترسل قادة من الانجليز والفرنسيين تنفيذا لقرارات تلك الدولتين الاستعماريتين ليحكموا السودان عامة والمسلمين خاصة مما يتناقض مع المنهج الإسلامى كما ان القانون الذى يحكمون به ليس إسلاميا خالصا ذلك لأنهم يكفرون ببعض الكتاب ويؤمنون ببعضه ويعتبر

هذا كفرا صريحا

اهداف الثورة

تهدف ثورة الإمام المهدي إلى التالي :

الهدف الاول :

اخراج المستعمر من البلاد ^(٢٢) لتأخذ المبادئ الإسلامية طريقها إلى قلوب المجتمع المسلم في السودان وغيره ، بمعنى استقلال السودان من أى وجود أجنبى غير إسلامى . وكان مفهومه للاستقلال هو اعطاء الشعوب حقوقها السياسية التى تتبعها الحقوق الفكرية والعقائدية والاقتصادية . ولما كان السودان دولة مسلمة فيجب ان يكون مفهوم الاستقلال تحت تصور الإسلام الذى ينادى بالخضوع للمبادئ الإسلامية والفكر الإسلامى والقانون الإسلامى والعقيدة الإسلامية والثقافية الإسلامية . وبخلاف ذلك يكون استغلالا وعبودية .

الهدف الثانى :

اعادة مفهوم الشهادتين لحقيقتيهما العملية وهى التى تعنى « لا حاكمية فى هذه الدنيا لا لله وبالله ، ولا تشريع فى هذه الدنيا إلا تشريع الله ورسوله صلى الله عليه وسلم » . ^(٢٣)

الهدف الثالث :

وحدة السودان تحت نظام الإسلام كوسيلة لوحدة المسلمين بقيادة إمام واحد ، وخليفة واحد وخلافة عالمية واحدة ^(٢٤) .

الهدف الرابع :

ضرورة توحيد المذاهب والفرق الإسلامية وذلك بعد إرجاع خلافاتها

إلى الله ورسوله ^(٢٥)، وذلك لأن تعدد المذاهب واختلاف الملل، وتلك الأكاداس من الكتب تشرح وتصحح وتحشى الصفحات تلو الصفحات فى مسائل فرعية لا قيمة لها من حيث الدعائم والأركان التى تقوم عليها العقيدة الإسلامية ، وذلك الخضم من وجهات النظر المختلفة بين العلماء ليست من أصل الدين التى تفرق المسلمين فى لججها المتلاطمة . كل ذلك حجب نور الحق واليقين وباعد بين المسلم وبين مصدرى الضياء وهما القرآن والسنة . واصبحت فى نظره المسائل الدينية لا يتحدث عنها ويتفهمها إلا العلماء الأصفياء ممن حذقوا فنون الجدل والمناقشة وكأن الإسلام فى نظره عسرا يصعب فهمه على المسلم العادي ، وما كان محمد أحمد أحمد المهدي يظن ان الإسلام اصبح دين خاصة الناس ، مع انه دين الفطرة ، تتلقى النفس البشرية فيوضاته والهامه دون كبير عناء أو مشقة . ومن الناحية الصوفية فقد تعددت واختلف وظهر كثير من ادعاء التصوف والتصوف عنهم برىء . ليعمقوا الخلافات بين المسلمين .

الهدف الخامس :

تنفيذ الجوانب العملية فى الأركان الأربعة الإسلامية بقصد بناء الفرد المسلم بناء قويا يساهم فى بناء الجماعة ، لتساهم الجماعة فى امتداد الدعوة الإسلامية إلى الأمام ، لتكوين دولة الإسلامية لاقامة الخلافة الإسلامية الكبرى ، لاسعاد الإنسان فى الدارين ^(٢٦) .

الهدف السادس :

ان الجهاد فريضة من الفرائض الإسلامية المهمة لا بد من اداؤها كفرض عين على كل مسلم فى حالة الخطر الخارجى أو الداخلى المتمثل فى الشرك أو ما يتصل بالكفر .

وينقسم الجهاد الى قسمين :

١ - جهاد أصغر وهو القتال الفعلى والعملى لاقامة الدولة وحمايتها .

٢ - جهاد أكبر هو جهاد النفس كمرحلة ثانية للحفاظ على مقدرات الجهاد الأصغر واهدافه عملا بقول الرسول صلى الله عليه وسلم ما معناه « انتقلنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر » ويرى الإمام المهدي استحالة وجود جهاد اكبر بدون جهاد أصغر على ان يكون الجهاد ضد التالى :

أ (المسلم الذى يدعى الإسلام ويخلطه بالكفر أو بأعمال تؤدى إلى الكفر والشرك .

ب (قتال المرتدين عن الاسلام . وحدد مفهوم المرتدين ، بالذين رفضوا الإسلام بعد ان كانوا مسلمين ، أو اعلنوا رفض بعض أركانه أو زادوا عملا لم يقره الإسلام^(٢٧) .

ج (الكفار الذين عملوا لتعطيل مسار الدعوة الإسلامية وانتشارها .

الهدف السابع :

التركيز على التعليم كفريضة على كل مسلم ومسلمة^(٢٨)

الهدف الثامن :

الهجرة التى اعتبرها الإمام المهدي من أهم وسائل الانتصار ، بل اكد استحالة أى أنتصار حقيقى بدون هجرة وجهاد^(٢٩) .

الهدف التاسع :

ترسيخ روح التواضع والاحساس بالآلام الرعية .^(٣٠) بدأ ثورته بقوة

فائقة وبتأييد شعبي هادر ، وبتوفيق إلهي يفوق تصور البشر ، فاعتبرها الغرب جسما غربيا على المجتمع الدولي يشكل تهديدا مباشرا لمصالحه ، فلا بد من استئصالها من على وجه الأرض ، فكانت بداية النصر الحقيقي للمهدية .

فقد حاولت الحكومات الغربية القضاء عليها في مهدها ، فكان نصر الله المبين حليف الإمام المهدي ، ذلك لأنه استند على قواعد تربوية قوية ساعدت في إعداد جماعته إعدادا إيمانيا ، والقواعد هي :

- الذل لله والانكسار له .
- قلة الطعام وقلة الشراب .
- الاستعداد لتحمل مشاق الجهاد .
- الصبر على المشاق والمصاعب .
- تقدير القيادة التي بدونها لن يكون هناك تقدم .
- الحزم لحماية مقدرات المسلمين والعزم على المسيرة .
- التوكل على الله في كل شيء .
- اتفاق القول ليكون المسلمون يدا واحدة .
- الاعتماد على الله لا على القوى العالمية الشريرة .

التربية التي أدت إلى ارتباط الأنصار موحدون ومعدين إعدادا حسنا مكنهم من تحقيق الانتصارات الباهرة ضد أعدائهم ، وهذا إضافة إلى تركيز الإمام المهدي على نقاط أساسية في التعبئة الجماهيرية عامة ، وبين قيادات وجنود الأنصار خاصة ، والنقاط هي :

- ١ - علو الروح المعنوية بين الجماهير والضباط والجنود .
- ٢ - ثقة الجنود بالقيادة العسكرية والمدنيين .

- ٣ - الخطط المدروسة التي يسهل ادراكها واستيعابها لتنفيذها .
٤ - الأوامر المبسطة والمشجعة التي تتقبلها الرعية والقيادات
بصدر رحب .

٥ - المنهج الوجدوى الذي يجمع بين الناس بمختلف مشاربهم .
فكانت ثورة حقيقة أمثلها بشجرة لها جذور عميقة ، حاولوا
اقتلاعها ، فوجدوها عميقة قد نمت وامتدت إلى أقصى غرب افريقيا ووسطها
وشرقها ، أما فى السودان فقد اخضرت الشجرة فغطت بظلها كل القطر ،
ولكنهم اكتشفوا خطأ قرارهم الذى سيساعد فى نموها واخضرارها أكثر مما
كانت عليه من قبل . فقرروا حصارها وتعطيشها لتموت وتموت بطيئاً .
وتنفيذا لهذا القرار قامت بريطانيا ودولة الحديوى بحصار السودان من
الشمال ، وفرنسا من الغرب والجنوب ، وبلجيكا من الجنوب ، وإيطاليا من
الشرق . مما زاد الانتصار اصراراً على اصرارهم ، فبدأت المعارك بالجزيرة أبا
فى أغسطس ١٨٨١ التى انتهت بهزيمة جيش حكومة الحديوى ، وتلتها هزيمة
ود الشلالى فى شهر مايو ١٨٨٢ ، ثم افتتاح الأبيض فى ١٩/١/١٨٨٣ ،
ثم هزيمة هكس باشا فى نوفمبر ١٨٨٣ ، وأخيراً الهزيمة الكبرى ، وهى
افتتاح الخرطوم فى يناير ١٨٨٥ ، وتتابعت الانتصارات الى أن تم تحرير كل
السودان من قبضة المستعمرين ، وإقامة الدولة الإسلامية ، فأيدوها تأييداً
مطلقاً بل هاجروا لها من كل مناطق غرب ووسط وشرق أفريقيا ، وتأثروا
باصلاحاتها مما أدى إلى قيام ثورات عديدة فى تلك البقاع .

الفصل الثانى

المهدية وغرب افريقيا

تأثير ثورة الامام المهدى على افريقيا

يعتبر السودان أكبر وحدة جغرافية وسياسية يطل على العالم من على وسط أفريقيا ، فتحده جمهورية مصر من الشمال والكنغو وكنيا وأوغندا من الجنوب ، وتشاد وأفريقيا الوسطى من الغرب ، وليبيا من الشمال الغربى ، والحبشة وأرتيريا والبحر الأحمر من الشرق والجنوب الشرقى .

وللسودان ارتباطات قوية بجنوب الصحراء الكبرى تاريخيا التي تربط بينه وبين المغرب الأقصى والأوسط والأدنى ، هذا بالإضافة الى إرتباطه بدول الجوار وعلى الخصوص دول غرب أفريقيا منذ القدم ، وذلك لأنه كان وما يزال معبرا للحجاج وملازا للشوار الذين كثيرا ما يستقرون بأرضه ، وتبقى روابطهم الأزلية مع دول أصولهم على الأقل من ناحية الشعور وبهذا الموقع وتلك الروابط أمكن رجال ثورة الإمام المهدى نشر مبادئ الثورة فى أرض تشاد والكمرون ، فأيدوا رابع فضل الله الذى انتصر على وداى WADDY عام ١٨٨٧ ، وباغرمى BAGIRMI عام ١٨٩٢ بعد حصار دام سبعة أشهر ، ثم سلطنة البرنو BORNU . بمساعدة ودعم من الشيخ حياة الدين عام ١٨٩٢ م . وفى الكونغو قامت ثورة كاساى KASAY وذلك ما بين ١٨٨٤ - ١٨٨٦ بقيادة الشيخ المرجبى . وفى الصومال أعلن الشيخ عبد الله الحسن الصومالى ثورته التى استمرت عشرين عاما وذاك ما بين ١٩٠٠ - ١٩٢٠ ، وما زالت أثارها تحرك الشعب الصومالى

ضد الظلم والطغيان . وفى أرتيريا والحبشة دارت حروب بين أنصار الإمام المهدي وجيش يوحنا ملك الحبشة وذلك عام ١٨٨٩ فى عهد خليفة الإمام المهدي السيد / عبد الله محمد آدم ، وكان النصر حليف الأنصار ، الحروب التى قتل فيها يوحنا مع أربعة من قادته من بينهم هيلى مريم ، وجرد خليفة المهدي حملة ضد مصر الخديوية تنفيذا لقرار المهدي السابق لتخليص مصر من قبضة الانجليز بقيادة الأمير عبد الرحمن النجومي الذى تحرك بهيشه من دنقلاحتى بلغ جنوب أرجين أول شهر يوليو ١٨٨٩ حيث اشتبك مع الجنود الموالين للخديوى فاستشهد منهم تسعمائة ، وجرح ود النجومي فى هذه الموقعة . وفى يوم ١٨٨٩/٨/٣ اشتبك جيش ود النجومي مرة أخرى بالجيش الانجليزى بقيادة السردار جرنفل باشا فاستشهد من الأنصار ألف وخمسمائة ، واستشهد ود النجومي فى هذه الموقعة .

أما تأثيرها علي غرب أفريقيا ، فواسع النطاق وعلى الخصوص نيجيريا والنيجر والكمرون ، ويظهر ذلك فى مناصرة الشيخ حياة الدين الإمام المهدي مناصرة بلا حدود . فقد هاجر من سكتو متجها نحو الشرق بحثا عن ظهور الإمام المهدي ، نتيجة لما قرأه وسمعه من أقوال الشيخ عثمان بن فودى ومحمد بيلو عن ظهور الإمام المهدي المنتظر في الشرق . ولم يكن الشيخ حياة أول من بدأ الهجرة بحثا عن المهدي المنتظر، فقد كانت قبله هجرات عديدة من أسر الشيخ عثمان وتلاميذه ، ومن هؤلاء :

- ١ - ابراهيم شرف الدين المعروف بالمعلم أبى ذبابه .
- ٢ - محمد دادارى المشهور بمودبو ، الذى غادر سكتو مهاجرا الى الشرق ، وتوفى فى عهد خليفة الإمام المهدي عام ١٨٩٥ على عمر مائة وعشرين سنة .
- ٣ - جيكان موسى توتا الذى هاجر مع محمد دادارى أو بعده

بقليل وتوفى ما بين ٨٢ - ١٨٩٢ م فى يولا YOLA بنجيريا ، وواصل كثير من أتباعه الرحلة إلى السودان الشرقى .

٤ - مالم يارو الذى توفى فى معركة دكوا DIKWA بالكُمرون وواصل ابنه أبو بكر سفيان وجماعته الى الجزيرة آبا^(٣١) .

٥ - الإمام ياموس الذى هاجر من كنو إلى الشرق .

٦ - الشيخ حياة بن سعيد بن الشيخ محمد بيلو بن عثمان بن فودى الذى هاجر إلى الشرق ليلتقى بالمهدى وليقدم الولاء والطاعة إلى امام الزمان كما أخبر به عثمان بن فودى ويعتقد بعض أتباع الشيخ حياة بأنه قد بايع المهدي قبل ظهوره بخمسة عشر سنة .

وقد حدد المؤرخون محاولاته للهجرة بثلاث محاولات موضحة فى الهجرة الأولى والثانية التى لحقه أهله فيها وردوه إلى سكتو ولكنه نجح فى الثالثة ، مما اضطر مريم بنت الشيخ عثمان إلى كتابة رسالة لسلطان سكتو تطالبه فيها بعدم السماح للشيخ حياة بالهجرة قالت فيها :

« لو سمحتم للشيخ حياة بالهجرة فلن يكن هناك إعمار للبلد بعده . هذا بالاضافة إلى أننا نتوقع ظهور المهدي قريبا ، وسيكون الشيخ حياة أول المبايعين له ، وبذلك يستفيد المسلمون فى سكتو من حياة والإمام المهدي »

وأيدها فى ذلك كثير من العلماء والأعيان الذين كاتبوا الشيخ حياة طالبين منه العودة فرد عليهم قائلا « لو وصلتني هذه الرسائل فى أرض الفلاتى لرجعت ولكن الآن وأنا فى أرض بعيدة عنكم فلا أستطيع ذلك »

وصل إلى كُتُو التى كانت - آنذاك - تحت إمرة الأمير عبد الله الذى حاول اغتياله - الضمير راجع للشيخ حياة - بإيعاز من سلطان سكتو ،

إلا أن الخطة فشلت ، وغادر الشيخ حياة إلى موبى Mubi ومنها إلى يولا ثم موري ومنها إلى بوكو Buko حيث مكث ستة أشهر وذلك بسبب القتال بين قبائل كتكو Kutuku .

ولم تكن هجرة الشيخ حياة سهلة بسبب المؤامرات العديدة التي دبرتها له سكتو ، ف وقعت معارك عسكرية بينه وبين ملك الكردي ^(٣٢) حول منطقة بلده Baldah بعد أن قتل رسول الشيخ حياة ونهبوا أمواله فاعتبر الشيخ حياة الحادث بمثابة اختبار أو تجربة لمعرفة مدى قوته للقضاء عليه أو طرده من المنطقة .

فقام بحركة مضادة مطالباً ملك الكردي برد أموال القتل ومعاقبة المذنبين ، فكان الرد ، أسكت وإلا ستنال ما ناله رسولك .

قرر حياة مواجهة الموقف بحسم وعزم وإلا لطرده أو قتل ، فخرج مع أربعين جندياً لمواجهة ثلاثمائة جندي مزكنى ^(٣٣) Muzkuni ، ودار القتال بينهم لمدة يومين كان النصر فيها حليف الشيخ حياة . واحتل بلدة بسريس Bisirbisi وهي أكبر بلد في الكمرون آنذاك وانتشرت الحرب إلى القبائل الأخرى المجاورة لبلده ^(٣٤) لسبع سنوات . ثم نشبت الحرب بينه وبين رمكا Ramka واستمرت لسنة كاملة ، وكان النصر حليفاً للشيخ حياة . ثم وقعت حرب مع قبائل تفوري Tafuri الكمرونية المحاربة ، وكان النصر حليفاً للشيخ حياة أيضاً .

توالى انتصارات الشيخ حياة مما أقلق الزبير أمير إمارة آدماءا، Adamawa الذي طلب أذناً من سكتو لمحاربة جماعة حياة ، فنال الموافقة ، لذلك وجه إنذاراً شديداً للهجة بأن يعود حياة إلى سكتو أو يخضع لسلطات إمارة آدماءا أو يواجه حرباً ضروساً ، وستكون حرباً خاطفة لا تتعدى يوم الجمعة التي سيعقبها صلاة الجمعة وسيصلها الأمير الزبير في مسجد بلده ،

مسجد الشيخ حياة بعد ان يؤخذ الشيخ حياة أسيرا . فرد الشيخ حياة بهجمة قصيرة وهي « حسبنا الله ونعم الوكيل » وقد جهز الشيخ حياة جيشه ورتبه وهو في مقدمته ثم أعلن الحرب مكبرا الله ، والتحم الجيشان ، في معركة ساخنة ، استمرت لأسبوع كامل ، فكان النصر حليفا لجيش الشيخ حياة ، الذي أرتجل قصيدة باللغة الفلانية يشكر الله فيها قال فيها :

عجبا أن يعتز الزبيسر بقوة جيشه

وينسى إرادة الله وقوة إيمان أنصار المهدي

عجبا ها هو قد واجه القتل وطرد حقيرا ذليلا

عجبا انه عاد يخفي حنين من غير أن ينال أسرى

سيقتل يوما أو يؤخذ أسيرا إن شاء الله .^(٢٥)

أما معاركه مع رابع فضل الله السوداني الذي ينتمي إلى قبيلة الهمج الفونجية^(٢٦) ، الذي وصل إلى منطقة الكمرون حيث يتمركز الشيخ حياة ، واتفقا على التعاون معا ، وشارك جيش الشيخ حياة في عدة معارك ضد بلاد كتكو ويرنو وتعمقت العلاقة بينهما ، فتزوج الشيخ حياة حواء بنت رابع فضل الله ، ولكن الود لم يدم ، فقد اختلفا بسبب عدم التزام رابع بمنهج الإمام المهدي الإسلامي التزاما دقيقا وخاصة في معاملته للأسرى الباطشة ، وقرار رابع غزو سكتو بينما يرى الشيخ حياة خلاف ذلك ، مما أدى إلى اعتقال الشيخ حياة إعتقالا منزليا في دكوا .

قرر الشيخ حياة مواصلة هجرته نحو الشرق عام ١٨٨٧ وأعد العدة لذلك بمساعدة الأمير جبريل غيني Ghaini الذي أرسل له قوة من الجيش فقامت حواء زوجة الشيخ حياة بإبلاغ خطة الهجرة إلى أخيها فضل الله بن رابع أمير دكوا آنذاك ، ف وقعت معارك دامية بينهما استشهد فيها

الشيخ حياة وكل من معه ما عدا الداداري Dadari موسى وابنه سعيد .

الرسائل المتبادلة بين المهدي والشيخ حياة

تبادل الامام المهدي والشيخ حياة رسائل عديدة وسأورد بعضها في هذا الباب بقصد تبين مدى قوة العلاقة بين الإمام المهدي والشيخ حياة الفلاتي .

الرسالة الأولى كانت من المهدي للشيخ حياة قال فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الولي الكريم والصلاة والسلام على سيدنا محمد مع التسليم وبعد :

فمن محمد أحمد المهدي بن السيد عبد الله إلى الشيخ حياة بن سعيد بن أمير المؤمنين محمد بيلو بن عثمان بن قودي ، فاعلموا يا أيها الأحباب أن الله سبحانه وتعالى قد آذنني بالخلافة الكبرى ^(٢٧) وأخبرني سيد الوجود بأني المهدي المنتظر وأجلسني على كرسيه مرارا بحضرة الخلفاء والأقطاب والخضر عليه السلام . وأيدني الله بالملائكة المقربين والأنبياء والأولياء والصالحين من لدن آدم إلى زمننا هذا وكذلك بذاته الكريمة ، وأعطاني سيف النصر من حضرته صلى الله عليه وسلم ، وأعلمت انه لا ينصر على أحد ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : ان الله جعل للمهدي علامة وهي الخال على خدي الأيمن وجعل لي علامة أخرى خروج راية من نور وتكون معي دائما في ساعات الحرب ويحملها عزرائيل عليه السلام فيثبت الله بها أصحابي ، وينزل الرعب في قلوب أعدائي ، ولا يلقاني أحد بعداوة إلا خذله الله تعالى ولو كان التقيا الانس والجن . وقد جعل الله في قلوب الذين يحبون الجاه والنفاق فلا يصدقوني حرصا على جاههم .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حب المال والجاه ينبتان
النفاق في القلب كما ينبت المال البخل » هذا على غزير علمكم وجليل
فهمكم .

أن البيان لا يهدي وإنما الهادي هو الله تعالى ، وقد أعلم الله نبيه
صلى الله عليه وسلم بأن ليس عليه إلا البلاغ وأنه لا يهدي من أحب ، (٣٨)
وأنى كاتبتكم لظن خير فيكم وأعلمتكم بالحقيقة التى لا كذب فيها وليست
فيها بمتخيل ولا متصنع ، وإنما هو الحق الصادق الآتى من الله ورسوله ،
ومعلوم أنه لا يكذب على الله ورسوله إلا من لا خلاق له عند الله .

ومن يعلم علم اليقين أن متاع الدنيا قليل لا يزن جناح بعوضة ،
ولا يؤثر على ما عند الله ، ولو أثره زال كأن لم يكن وأعقبه حسرة لا آخر
لها ، ولولا أنى على نور من الله وتأيد من رسوله صلى الله عليه وسلم لما
قدرت على شيء ، وما ساع لى أن أحكى أدنى شيء ، وما أخبرت عن
النبي صلى الله عليه وسلم بما أخبرت إلا بأمر من رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

قال الشيخ محى الدين بن العربى فى تفسير القرآن العظيم : علم
المهدى كعلم الساعة لا يعلمها إلا الله تعالى وقال الشيخ أحمد بن ادریس
رضي الله عنه : كذبت فى المهدى أربعة عشرة نسخة من نسخ أهلى ، ثم
قال : سيخرج من جهة لا يعرفونها وعلى حال ينكرونها .

ثم قال صلى الله عليه وسلم : من شك فى مهديتك فقد كفر بالله
ورسوله . وكررها ثلاث مرات .

فألآن يا أحبائى إذا فهتمم ما ذكر فاتركوا ما أنتم عليه وأجيبوا
داعى الله ورسوله بالتوجه إلينا للهجرة حيث أمر بها سيد الوجود صلى الله
عليه وسلم ، فهى واجبة كتابا وسنة ، وفضائلها واردة فى الكتاب والسنة .

قال تعالى ﴿انغروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله﴾ ^(٣١) . وقال ﴿والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبلونهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر﴾ ^(٣٢) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم « من تخلف عن امر الهجرة دخل في وعيد قوله تعالى : ﴿قل ان كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وزجارتكم تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بامر الله ولا يهدى القوم الغاسقين﴾ ^(٣٣) وقوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انغروا في سبيل الله اثاقلتم الى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا الا قليل ^(٣٤) الا تنغروا يعذبكم عذابا اليما ، ويستبدل قوما غيركم﴾ ^(٣٥) .

وحيث فهتم ما ذكر لكم من أمر المهدية ووجوب الهجرة والجهاد في سبيل الله كونوا أنصارا لله تعالى وتحابوا وتزاوروا في سبيل الله وتواصوا في الله ، واقيموا الصلاة في أوقاتها بالمحافظة عليها كما أمر الله بذلك ، واخرجوا الزكاة واتقوا الله وقدموا لأنفسكم ﴿واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا﴾ ^(٣٦) .

وعليكم بالعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والخلفاء الراشدين بعده ، عضوا عليها بالنواجذ سيما ما اخذ عليكم من العهد والميثاق « لقد جاءكم رسول مصدقا لما معكم لتؤمنوا به ولتنصروه ، واحذروا زلة العالم ، فإن زلة العالم يزول بها عالم ، وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ، وما دام انتم أدلة الخلق وقادتها فواجب عليكم ان تهجيئوا داعى الله ، وتبادروا بالهجرة اليها لاقامة دين الله لتدخلوا في ما بشرى به النبي صلى الله عليه

وسلم بأنى وأصحابى كأصحابه وان عوامهم لهم رتبة عند الله كرتبة الشيخ عبد القادر الجيلانى وكذلك من شرط الاتباع ظاهرا وباطنا ، فاغتنموا هذه الفرصة قبل فواتها ، ولا يفوتكم هذا الفضل ولتكن اجابتم اجابة امة فيتضاعف لكم الثواب عند الله تعالى سيما قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، وكما لا يخفى عليكم من ذلك فمن كان مهتما بإيمانه شقيقا على أمر ربه أجاب الدعوة وأجتمع معنا لتقويم الدين والسلام «

ورده الشيخ حياة إلى المهدي قائلا :

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على نبيه الكريم وآله وصحبه وحزبه الصميم وعلى كل تابع لهم باحسان إلى يوم النعيم المقيم ، من عبيد الله حياة بن سعيد بن محمد بيلو بن عثمان بن فوديو رحمة الله للجميع .

إلى سيدنا وقدوتنا ووسيلتنا إلى رينا ذلك خليفة رب العالمين لنجل سيد الأولين والأخرين ، الله ، الله ، البشارة للمؤمنين وحجة واضحة على المنكرين وسيفه المسلول على الكافرين ، وناسر الحق والعدل باقصى البلاد على الرغم من أنوف الظالمين ، الذى انتظره انتظار شوال للصائمين سيدنا محمد المهدي المنتظر بن عبد الله الحسينى وابن سادتنا إلى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أوبرك تحية وأطيب سلام ممزوجين بغاية الرضى وأعلى الأكرام وبعد :

فقد وصلنا خطابك الكريم وتلقيناه بأسرع ترحيب وأنقى تسليم فقد رويناه به بعد ظمأ ورجينا به بعد يأس وحيينا به بعد موت واهتدينا به بعد ضلال وقمنا على بصيرة قائلين بلسان الحال والمقال : الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لننتهدى لولا أن هدانا الله لقد جئتنا يا سيدنا بالحق وأزهقت

الباطل إن الباطل كان زهوقاً ، أما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم ، وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ؟ وقد أتيتنا بهذا مثلاً ، وقد أتيتنا بما سيجعل الله به كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا ، فآمنّا بك مخلصين منقادين لك ظاهراً وباطناً على كتاب الله وسنة رسوله معتقدين بل موقنين ان يدك الكريمة ناثبة عن يد الحق التي فوق أيدينا إن شاء الله تعالى ، وتركنا كل من نحن فيه توفية بما عاهدتنا به عند النبي صلى الله عليه وسلم راجين القرب منك في الدنيا والآخرة ، ولو كنا ظالمين ، وقد هدانا الله بك ، ورحم الله البوصيري حيث قال في مدح جدك صلى الله عليه وسلم :

واذا سخر الإله أناساً لسعيد فانهم سعداء

وما يقال بفضل الله بكم وإن متنا اليوم على بيعتكم ، والحمد لله علي هذه النعمة التي لا نعمة فوقها ، فقد رأينا الكرامات وصدقنا ووقفنا على الحكايات و الأحاديث وأعتبرنا وأطعنا الأمر وقبلنا النصيحة وحمدنا الله وحمدناك لتسميتك لنا بالأحباب حمدا يوافي هذه النعمة ويكافئ مزيدها ، فها نحن سيدي مهاجرين الى الله ورسوله واليك آملين ان نكون أنصارا لله ورسوله وانصارك سيما اليوم انت في قبلة الله ومسجده الحرام وتوجهنا اليك إبراهيميين حنيفي الوجه قال الله تعالى في حكايته ﴿إِنسِي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَهِيَ أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٤٥) بل انا اول المؤمنين وقال له ايضا اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين .

وما خرجت من بيتي وأهلي يا سيدي إلا لكثرة ذنوبي راجيا رحمة ربي قاصدا بيته وقبر نبيه لعله برحمته الواسعة ان يغثني بقلائك وما أقمت

في هذه البلاد إلا لأنتظارك وأنت أعلم بذلك وما ادعوا ربى ادبار الصلوات والأذكار والأشعار فى جميع الأوقات إلا لطلب لقائك وما اجتمع معى احد إلا لشوقك ، وقد بايعتك أنا ووالدى وجميع من تعلق بى قبل ظهورك الحسن . وشأنك معلوم عندنا لا سيما وقد أوصانا جدنا الشيخ عثمان بن فودى رضى الله عنه وبجازه عنا خيرا بالهجرة اليك اذا ظهرت ونحن معك قلبا وقالبا على نصرة دين الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم إلا من سبق عليه القول والعياذ بالله وكفى بالله وكيلا وهو يقول الحق ويهدى السبيل ونتضرع الى الله سبحانه وتعالى ونتوسل بك اليه ان يجمعنا معك علي خير شامل لغسل صدأ ذنوبنا ببحر الرحمة .

اللهم اجمعنا بحضرة سيدنا

اللهم اجمعنا بحضرة سيدنا

اللهم اجمعنا بحضرة سيدنا

يا سيدنا ووسيلتنا إلى الله ودليلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلب لنا من الله ربك الكريم ان يجمعنا معك بجاهك الوجيه وعظيم جاه جددك صلى الله عليه وسلم وما خاب من توسل بكم كما لا يشقى جليسكم ، وما ارسلت لك هذا الرجل بهذه الرسالة إلا لكونه شريكا لى فى الشوق اليك ، وقد شاركنى الفرحة والرجاء عندما نظمت قصيدتى النونية والتي قلت فيها ^(٤٦) .

واجعلنا لبنة للمهدى اذا جاء أعوانا .

وأجعلنا وزراء عنده والسائقين .

واعطنا صحة بدن واجعلنا صابرين .

وأعنا في القيام بأمره ومجاهدين .

والحمد لله المجيد أجاب .

وقد قال والدى فى عظيم شأنك ويعبته لك قبل ظهورك :

يا من ولايته أصل الولايات

مقامه فى العلا فوق القامات

من نور خير الورى قد كنت منفجرا نورا وجسما وشأنك ظاهر
وبيعتى لك واجبة ألا فخذ بها بايعتك وقد أخلصت نياتى .

قبل الظهور وإن طال الزمان فقد

سبقت مبايعتى لك قبل انكشافاتى

أكملها ودعائى وقرأها على وعيناه تسيلان دموعا وأوصائى
بحفظها وهو اليوم فى حياته نسأل الله سبحانه وتعالى أن يمن الله علينا
بلقائك بحرمة جدك الحسن وجاه جدك الرسول صلى الله عليه وسلم .

ولما وصلنا جوابك وفهمنا معانيه فقد سارعنا إلى العمل بما فيه
نصيحة لله ورسوله ولخلقه ، ولتسميتك لنا حجة الله فى أرضه ولأمرك لنا
بالربانية ، ولأخذك علينا الميثاق بان نشره للناس ولانكتمه . وقد كتبنا إلى
جميع البلاد وإلى كافة المؤمنين وإلى أهل سكتو بعد ان قرنت رسالتك
برسالتى مع بريدى ذاهبين إلى والدى وإلى الأخ أمير المؤمنين عمر وإلى الجدة
مريم بنت الشيخ وبقية الأباء والأمهات والأمة . وبذلت جهدى ما استطعت
ابتغاء مرضات الله ، وارسلت الى أهلى وابنائى . ولكنى لم انتظرهم ان شاء
الله بعد ظهورك ، كلا وحاشاك يا سيدى فذاك أبى وأمى وأهلى جميعا ،
انى على اثر رسولى ولا التلفت اليهم فعسى الله أن ياتينى بهم جميعا إنه
هو العليم الحكيم وما ذلك على الله بعزيز ، جمع الله الجميع عندك بجاه
جدك عند الله آمين .

ولما وصلت رسالته إلى المهدي رضى الله عنه وابقن بإيمان حياة
الدين ، رد اليه الجواب الثانى للفرح والشكر قال فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الولي الكريم والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله مع التسليم وبعد .

فمن العبد المقتدر إلى الله محمد أحمد المهدي بن عبد الله إلى حبيب المعظم وصفيه المكرم حجة الله وإياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر (٤٧) .

أما بعد ، فسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ينزلان لساحتكم ويعمان من لديكم ، أحبابي ان خطاباتكم الواردة منكم وصلت إلينا وتلاوتها فهمنا لما حوته من لذيذ الفاظها ومعانيها المحترية على محبتكم لنا وتصديقكم بمهديتنا ، أسرتنا غاية السرور ظاهرا وباطنا ووقعت موقع الأدب عندنا وقبلنا حتى طابت بها النفوس ، وفهمنا ضمنها أنكم خرجتم من أوطانكم إبتغاء مرضات الله تعالى عملا بكتابتنا الذي أرسل إليكم منا ، والان انكم بالطريق ومقصودكم الحضور إلينا... الخ ما بجوابكم فهم والحال أبشروا يا أحبابي بالخير فلقد طاب سعيكم ونجح قصدكم ووافى سعيكم وصرتم بأزعانكم لأمر الله تعالى مقبولين لدينا ومضمونين عند الله ورسوله وعندنا ، وعظم قدركم كذلك عندنا ، وعند أصحابنا جميعا لما علمناه من حسن نيتكم وخلو أمر طوبتكم وسبق عنايتكم عند الله بالتصديق الذي حصل لكم على ظهر الغيب وذلك هو المأمول فيكم كما أنه شأن المؤمنين لا ريب ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ وما إلى ذلك إلا ان المؤمنين بنور الله تعالى سيما أنتم اهلا لذلك لكونكم من أهل اليقين الذين اختارهم الله واصطفاهم لنفسه وجعل في قلوبهم سراجا من نور قدسه ، ومكنتهم في الأرض واسترعاهم على كافة خلقه كما مدحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ

قال : ان اخير الخير خيار العلماء ، فالعلماء أولياء الأمة وعماد الدين وسراج ظلمات الجهالات الجاهلية ونقباء ديوان الإسلام ، ومعادن حكم الكتاب والسنة وأمناء الله تعالى فى خلقه ، واطباء العباد وجهابذة الملة الحنيفية وحملة عظيم الأمانة ، فهم احق الخلق بحقائق التقوى وأحوج العباد إلى الزهد فى الدنيا لأنهم لنفوسهم ولغيرهم .

فسادهم فساد متعدد صلاحهم صلاح متعدد

فلا يليق بكم ألا ما صنعت بارك الله فيكم وجزاكم الله عنا وعن دينه خيرا ولازلم فى خاطر مذكورين ، وبصالح الدعوات مغمورين ، وكما بايعتمونا على تباعتنا ونصرتنا لأقامة الدين فنحن ايضا بايعناكم وتلك بيعة الله ورسوله .

قال تعالى : ﴿ ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتية اجرا عظيما ﴾ .^(٤٨) فلم يبق بعد هذا الا الوفاء بالعهد .. إلى أن قال :

وما دام الأمر هكذا ولا يخفى عليكم أحبائى أن هذه الدار ليست للأخيار فيها نصيب ، وانما هو سجن المؤمن كما جاء عن الحبيب . وأن طريق النجاة فى زهدا وتركها ، والتزود لما ينفع عند خالقها . وأخذ يحثهم على الجهاد وينصحهم باتباع كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

رسالة حياة إلى امير سكتو

وكتب الشيخ حياة رسالة إلى أهل سكتو يدل فيها عن صحة ظهور المهدي واتى بأراء كثيرة منها رأى ابن العربى والشيخ عثمان بن فوديو عن المهدي وظهوره إلى أن قال :

جاء مهدي الله الحق خليفة رسوله في أرضه ان تتلقى المناشير
بكلتا يديك وتقرأها على جميع قومك ولا تكتم عهد الله وميثاقه عليك ،
وتؤمن وتصدق وتبايع صاحب الوقت ، وتطيع اوامره ونواهيه إذ لا بيعه لأحد
بعد ظهوره إلا بيعته ، ولا طاعة لأحد إلا طاعته .

تأمل في وصية جدنا الشيخ عثمان بن فوديو لنا وخاصة قوله :
اتبعوا المهدي متى ظهر ، ولا تهلك الجماعة وهم اليوم بيدك وانت
فيهم مثل القلب إذا صلح صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله ،
فبادر في إجابة داعي الله وابتغاء مرضاته وطلب وعده وخوف وعيده .

الكتاب الذي أرسله المهدي إلى أهل سكتو

وبين فيه :

- ١ - ان الله قد وفقه بالقيام على أمور المسلمين .
- ٢ - وأن أهل الخير والسعادة قد تبعوه .
- ٣ - وأن عصابة أهل الضلالة والغواية الذين يريدون الحياة الدنيا
الجيفة ، ويجرون وراء الجاه والمال قد حاربوه على الرغم من معرفة أهدافه .
- ٤ - وأن الترك حاربتهم من غير معرفة أهدافه حرصا على ملكهم
وجاههم .
- ٥ - وأن علماء السوء والباطل الذين سايروا الباطل طلبا للقيمة
الخبز قد حاربوه ايضا .
- ٦ - وأن الله نصره رغم ضعف الأسلحة والعدة والجيش .
- ٧ - وأن عدد جيشه آخذة في الأزدیاد بسبب وصول اعداد ضخمة

من المجاهدين الذين أخذوا يفدون أفواجا أفواجا من جميع أنحاء القطر وخارجه ليس لهم شيء غير حبهم في لقاء الله ، وإن كل من يحب لقاء الله سيلقاه .

٨ - إن الله حملة الأمانة التي كاد المسلمون أن يغطوا عليها فتنسى .

٩ - وإن الذي ينكر في مهديته فقد كفر ، ونفسه وأمواله وأولاده غنيمة للمسلمين إذا كانوا معه .

ثم قال :

وحيث فهِمْتُمُ أيها الأحباب ذلك وتعلمون أن الله تعالى قال في كتابه العزيز ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ ^(٩) ﴿ وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ﴾ ^(١٠)

فأعلموا أنني داعيكم إلى الله وإلى تأييد دين الله فاجيبوني واطيعوا واتبعوا سبيلي امتثالاً لأمر الله ، وخاصة أن النبي قد أخبركم بظهوري بالدين الخالص الذي لا شبهة فيه ولا سبيل إلى مخالفة من جاء بالحق ودالا على الحق وأخبر بالصدق عند من فتح الله بصيرته وشرح صدره للإسلام ، مع أنني لا أريد إلا الإصلاح ما استطعت . وما توفيقى إلا بالله ، عليه توكلت وإلى الله انيب .

فبادروا أحبائي ثم بادروا إلى اجابة داعي الله والأندراج في سلك انصار الله وابقنوا وتحققوا أنني مهدي آخر الزمان ...

وليكن في علمكم أنني سمعت عنكم مسمع خير ، فقد بلغني أنكم من المصدقين بأمر المهديّة الراغبين في وصولها اليكم فسرني ذلك من جهتكم وشرح صدري وصيرني راضيا عنكم وداعيا لكم بكل خير فجزاكم الله عن

دين الإسلام وعنا أحسن الجزاء وادام هديكم وإتفاق كلمتكم فى الله . فقد عينت لكم الحبيب حياة الدين بن سعيد بن محمد بيلو بن عثمان بن فوديو فانضموا إليه ووازره وحزبه وتجمعوا عليه وخذوا يبعثنا منه وامتلوا له فى الأمر والنهى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض ، وسارعوا بالهجرة الينا لتكونوا من الخواص الذين قال فيهم الله ﴿ فَاذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ ﴾ الآية (٥١) .

فان فهمتم ذلك فأبدلوا نفوسكم لله ، واول وصول جوابى هذا اليكم اجتهدوا فى سرعة الوصول الينا لتدركوا هذا الفضل ولتحوذوا فضيلة المواجهة والصحة ونصرة دين الله بالجهاد فى سبيله فانه من أهم الواجبات وافضل الطاعات ، ولذا استنفر الله عباده المؤمنين اليه بقوله ﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا... ﴾ ثم وبخ من تقاعد أو تكاسل وتشاقل فى قوله ﴿ هَلْ لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ، إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ ثم اورد ادلة كثيرة فى فضل الخروج للجهاد الى أن قال :

ان لكم بهم - اى حياة الدين وجماعته - قدوة حسنة وقدوة مستحسنة وكونوا لأميركم عضدا وساعدا واستمعوا له القول وامتلوا له الأمر والنهى فى جميع المصالح الدينية فان طاعة الله ورسوله وطاعتنا باتباع تعاليم الرسول صلى الله عليه وسلم وعصيانه يعتبر عصيانا لنا . ولا يخفى عليكم وجوب طاعة الأمير كتابا وسنة ، هذا وقد كتبت إليكم هذا الكتاب وأنا علي حسن الظن بكم فى قبول ما فيه وسماع أوامره ونواهيته فى شرع الله صدوركم لأجابة دعوتنا فابشروا بخير الدارين ، ولكن عليكم بالثقة بالله

والتوكل عليه والأعتصام به والتشمير فى جهاد أعداء الدين ولا تخشوا من
باسهم فان الله خاذلهم ومتوليكم وناظركم ، وناصركم عليهم قال تعالى
﴿ وكان حق علينا نصر المؤمنين ﴾ وقال تعالى ﴿ ان تنصروا
الله ينصركم ﴾ (٥٢) .

لقد استمع أمير المؤمنين عمر إلى الخطاب بنهم ورغبة الأجابة ولما
وصل القارىء إلى قول المهدي : فقد أمرنا عليكم حبينا حياة الدين قال
عمر « ان هذا هو مهدي حياة الدين وليس مهدينا نحن » فرجع البريد خائبا
عن المراد الذى كان يرجوه المهدي وكذلك الشيخ حياة رضي الله عنهما .

وصل الرسول رسالة الخليفة من عمر إلى الشيخ حياة يأمره بالعودة
إلى حيث خرج أو الذهاب إلى الحج كما زعم .

فرد اليه الشيخ حياة فى رسالة واضحة ومطولة قال فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة على سيدنا محمد وآله مع التسليم فمن عبد ربه حياة بن
سعيد عامل الإمام المهدي المنتظر عليه السلام بن عبد الله إلى الأخ السنى
الشيخ عمر أمير المؤمنين .

تحية وسلام

أما بعد : فوقفت على مكتوبك وفهمت مطلوبك لدى فى الجواب
والله الموفق للصواب ، إننى لم أخرج في أيامك بل خرجت في أيام عمنا
معاذ أمير المؤمنين ، فلما توفى رحمه الله واقاموك مقامه فرحت بذلك
وترجمت ذلك بإرسالى رسالة مع حجاج المغرب لتعزيتك والنصيحة لكل
المسلمين ، واخرى فيما بيننا ، وأرسلت بالبيعة لأنها كانت قبل ظهور المهدي
عليه السلام وذكرت العهد والوثيقة التى بيننا وانتظرت الجواب حتى جاءنى

كتابك بيد قوم تطلبني فيه أن أمضى إلى الحج أو أعود إلى حيث خرجت ، فتعجبت وكتبت اليكم بعد التحية والاسترجاع لقوله تعالى ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ إذ هو الذي أورثها الى جدنا عثمان بن فودي ، وانا واياك شريكان فيها ولو أجمع أهل العقد والحل على بيعتك . وقال الرسول صلى الله عليه وسلم « البلاد لله والعبيد عبيد الله فاینما وجدت الخير فقم فيه » فها أنا مقيم انتظر فرجه ، لا لك ولا عليك فى مشى ورجوعى واقامتى ، ولقد تسلمت كتابين مباركين من جهة صاحب الوقت محمد بن عبد الله المهدي عليه السلام يخبرنا بظهوره بجبل ماسة بأمرنا وينهانا ويدعوننا اليه فقرأنا واحدا منهما وبعثنا اليكم الاخر و ثم بادرنا بالبيعة له لوضوح الأدلة بالخبر الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم حيث قال : إن الله يبعث على هذه الأمة على رأس كل مائة سنة مجددا يجدد لها دينها » وقد ظهر على وفق تمام المائة التى تلى جدنا .

واستدل الشيخ حياة بأراء الشعرانى والشيخ عثمان بن فودي وكل العلماء الذين كتبوا فى هذا الأمر ثم أخذ يدلل بأن المهدي هو المهدي الوحيد إلى أن قال : أما ظهوره فى الحطيم ، والبيعة بين الركن والمقام وخروجه من خراسان مع راية سوداء فقد روى لكل واحد منه حديثا والله أعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يقول : إن الأحاديث الصحيحة تنسخ بعضها بعضها ، ونحن نؤمن بكل أقواله وليس فى أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم تثبت المهدي ولا نفيه ولكنه ثبت بانه يظهر قطعا . وأما حديث لا مهدي إلا عيسى فسنده ضعيف ولقد صدق ظهوره بجبل ماسة والنيل ، وكذلك لقد كتب لنا الجد منازل الهجرة من بع إلى بحر النيل والخط معروف عندكم ولا تنسى ما أورده جدنا في كتابه علم الجفر والخوافى . ثم اتى بأدلة كثيرة لأقناع السلطان إلى أن قال : فكونوا مهديين من حزب الله ، وارجوا أن تأخذوا أنواره من أخينا وابننا عبد القادر بن العلامة عثمان رحمه الله فها هو برىدى .

اليكم ويبدد جوابنا هذا ومعه مناشير الإمام عليه السلام إليكم فيها التربية المهدية لمن أراد السعادة قولاً وعملاً وشعاراً فإنه من أنصار الله في تأييد دينه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كهداية .

وصلت الرسالة إلى الأمير عمر بما أغضبه غضباً شديداً وكتب إلى الأمراء الذين يسكن حياة بالقرب منهم ان يطردوه أو يمكوه ويأتوا به إلى سكتو .

ولم يقف عند ذلك ، فقد كتب رسائل للشيخ حياة بصيغ لم يرتضيها الشيخ حياة ، فرد عليها برد يماثل رسائله^(٥٣) مما أدى إلى شن غارات عديدة ضد الشيخ حياة وجماعته .

وكانت أول غارة مكونة من ١٢ ألف جندي اجتمعت من كل الإمارات التي تتاخم البلد الذي يسكنه حياة بن سعيد . وكتب الشيخ محمد داداري رسالة إلى الشيخ حياة بن سعيد بن محمد بيلو يقول فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اختص من أخياره من عباده للهداية وجلب إلى حضرة قدسه من شاء بسابق العناية والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وكل ناسج على منواله .

ويعد

فمن عبد ربه الفقير المطر إلى رحمة ربه ذاك محمد الداداري إلى خلاصة أهل الفخار وسلالة النجباء الأبرار الحائز قصب السبق في مضمار الفضائل الفائق اترابه بجميع اشتات الفضائل الشيخ حياة بن سعيد ، اليك اعطر السلام واحر التحيات واتم الاكرام .

ويعد : فإنني بحمد الله تعالى في خير أرجو منه أن أكون لك زيادة

وليس بى هم سوى الأشواق للقياك والأقتباس من أنوار محياك ، ثم أعلمك
بأنى - الحمد لله - قد حصل لى من فضله تعالى نعمة لا أقدر على أداء
شكرها ، وذلك أن الإمام المهدي المنتظر خليفة الله فى أرضه وناشر العدل
فى طول البلاد وعرضها قضى الله بظهوره فى هذا الأوان رحمة للعالمين ،
ومنذ قيامه فليس له سوى القيام بأمور الدين وقد خاطبني بجواب فسارعت
بالحضور اليه ، ووجدته هو هو لا شك أنه المهدي المنتظر ظاهرا وباطنا ، وأنا
الان أقيم معه ، ولما بلغنى أنك تحركت من بلادك قاصدا الشرق للقاء المهدي
كتبت لك هذه الرسالة طالبا منك الأسراع فى الحضور وفقك الله بما فيه
الأفضل^(٥٤) من منحه آمين والسلام^(٥٥) .

تاريخ الرسالة ١٣٠٠هـ

قصيدة كرامات

صار الشيخ حياة جزءا من ثورة الإمام المهدي وعاشها فى
أحاسيسه ، وترجم تلك الأحاسيس فى قصيدة سماها كرامات باللغة
الفلاتية ، وصف فيها كل ما يتعلق بالمهدية والمهدي وما واجهه الأنصار من
صعاب فى معاركهم وإستمتاع فى انتصاراتهم^(٥٦) ، واتبعت فى ترجمتها
أسلوب النشر ذلك لأن هدفى ابراز مضمونها يقول فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى اعطى واكثر من العطاء الحمد لله الذى رزق الأمة
الإسلامية بالمهدي المنتظر .

وبعد

فأن الله سبحانه وتعالى أمر رسوله ليخلف المهدي عليه السلام
لتجديد روح الإيمان والإسلام بين المسلمين ونشره بين غير المسلمين وإحياء

السنة ومحاربة البدعة التى نخرت عميقا فى عظام المسلمين والمجتمع المسلم

خلفه الرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن كاد الشرك يغلب على حياة المسلمين وقد ظهر ذلك فى روح الاستحفاف والأستهزاء بالإسلام ويسننه وكتابه .

وأعتبروا الممنوع فريضة والمباح حراما .
وأبيحت الكبائر وأكل مال اليتيم وأموال الضعفاء .
وأعتبر شرب الخمر متعة والميسر تسلية .
وأكل التبغ (التنيك) غذاء .
وأصبح الأمراء ظلمة لأخذهم الرشاوى وظلمهم للفقراء إرضاء للأغنياء وعدم مبالاتهم بالسنة .
وصار العلماء لا يعملون بما علموا ..
وخلقوا الأضطراب العقائدى بين صفوف المسلمين ..
بدلا من هدايتهم نحو الطريق المستقيم ...
وظهر ذلك فى الآراء والأحكام التى أصدروها إرضاء للحكام الذين رفضوا الشريعة الإسلامية .

واستطرد فى قصيدته واصفا احوال ظهور الإمام المهدي قائلا:

قد انقذ الله دينه بظهور المهدي عليه السلام فى الجزيرة ابا .

وقد ظهر طبقا للشروط والزمن المحدد .

لأنه كما من المتوقع أن يظهر عام ١٢٨٠ هـ .^(٥٧)

وأتفق العلماء على ان ظهوره يكون فى القرن الرابع عشر

الهجرى ، وبعضهم قال بخلاف ذلك . وعلى كل فان اختلاف الآراء لا يمنع ظهور الإمام المهدي .

أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يلبس المهدي لباس نور الهداية والخلافة ، وأن يجلسه على كرسيه صلى الله عليه وسلم مع الخلفاء ، وأن يجلسه مع الأقطاب ، ومن بينهم الخضر عليه السلام ، وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد أمد الله المهدي بعون من الملائكة والمؤمنين وأرواح المؤمنين .
وقد حضر الرسول صلى الله عليه وسلم لمساعدة المهدي في الحروب ، وذلك بعد ان قدم له سيف النصر الذي يشتمل على إدخال الرعب في قلوب أعدائه لمسافة شهر كامل .

وقد بلغ الله الرسول صلى الله عليه وسلم بأن كل من شك في مهديتك فقد كفر .

وقد حدد الرسول صلى الله عليه وسلم وضع المهدي وموقعه بالنسبة له ، قال أن المهدي خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأن أصحاب المهدي كأصحاب النبي في الدرجة .
وعامتهم - أي الذين ليسوا بعلماء - كدرجة عبد القادر الجيلاني بشرط ان يتبعوا المهدي ظاهرا وباطنا

وأستطرد في قصيدته واصفا علامات المهدي قائلا :
له شامة على خده واختم على كتفه الأيسر وخاتم آخر في كتفه الأيمن ، وله راية من نور تحملها الملائكة عند الحرب .

وأستطرد واصفا بدء الدعوة قائلا :
أمر الله رسوله ان يأمر المهدي بالصدع بالدعوة لأخراج العباد

من الظلمات إلى النور وقد فعل عليه السلام بتوجيهات النبي صلى الله عليه وسلم ، فبدأ بالنداءات ومخاطبة المسلمين بالرسائل وخاصة العلماء منهم .

واشتهر بين المسلمين حتى وصل صيته للأتراك .

ووصف في قصيدته بعثة الأتراك إلى الجزيرة أبا والنقاش الذي دار بين المهدي وقائد الوفد ، وكذلك وصف المعركة التي وقعت بين المهدي وبين الحملة التي أرسلت من الخرطوم إلى الجزيرة أبا ، وكيفية هزيمة الحملة .

واستطرد في قصيدته واصفا كيفية استخدام المهدي وأنصاره القش سيوفا والقصب حرابا .

واستطرد في قصيدته واصفا أمر هجرة الإمام المهدي قائلا : لقد إتبع أوامر الله في الهجرة ، فهاجر من الجزيرة أبا إلى قدير وبالتحديد إلى جبل ماسة حيث كتب الرسائل والمنشورات باعلان حقيقة مهديته وبإيعه كثير من المسلمين على طاعة الله ، وجهاده ، والزهد في الدنيا .

ورفض مبايعته كثير من السفهاء بل وتهيأوا للقتال ضده لأنهم عباد الدنانير وعشاق المناصب ، وأعوان علماء سوء ، وحسدة البشر ، متخذين أسلوب حرب الإشاعات وإثارة المشاكل والوقيعة بين حكومة الخديوى والمهدي ، والتجسس بابلأغ خطط الأنصار للحكومة التركية ، فهل انتصروا ؟

لقد باءوا بالفشل والخسران المبين في كل حروبهم ضد المهدي .

واستطرد في قصيدته مذكرا بمؤامرات أبى جرادة أى رجل جرادة الذى أراد تنفيذ مؤامرة اغتيال الإمام المهدي ، محددا اسمه رضوان صاحب الإمام المهدي فى الطريقة من قبل . واستمر الشيخ حياة فى منظومته يصف موقعة جرادة محددا عدد جنود الترك بخمسمائة جندى ، توجهوا من الخرطوم

للقضاء على تجمعات المهدي وإلقاء القبض عليه ، لما يثيره من تخريب وفوضى كما يدعون ، ولكن الله نصر الإمام المهدي عليهم بهزيمة نكراء على الرغم من قوتهم وعتادهم وسلاحهم الناري الذي قابله الأنصار بسلاح أبيض .

ووصف حملة الشلالى وصفا دقيقا وكأنه كان ضمن المقاتلين قائلا:
وصلت الحملة بقيادة الشلالى الى موقع المعركة يوم الاثنين أحد عشر من رجب ، وبدأت المعركة فى نفس اليوم ، وكان النصر للمهدي ، وقتل فى المعركة صاحب جرادة وجماعته ، ولم يبق منهم أحد على الرغم من أسلحتهم الحديثة المكونة من مدافع وطبنجات وسيوف ماضية صنعت فى سنجة^(٥٨) .

ونتج من جراء ذلك الانتصار أن جاء كثير من الناس لمبايعة الإمام المهدي ، وانتشرت دعوة الثورة فى كثير من البقاع ، واختفت البدع . وبنى الإمام المهدي مسجدا فى قدير وأقيمت فيه الصلاة بأصولها ، ومفاهيمها ، وحقيقتها .

وأقيمت الشريعة الإسلامية وظهر العدل واختفى الظلم ، وأعلن الجهاد على الترك^(٥٩) لأنهم كفروا^(٦٠) . وعين خلفاءه على النحو التالى :

١ - السيد / عبد الله محمد آدم الخليفة الأول بمنزلة الصديق لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

٢ - محمد شريف بمنزلة الكرار على لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ - المهدي السنوسى بمنزلة عثمان بن عفان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

٤ - الشيخ حياة عامل الإمام المهدي على الغروب كلها^(١١) وطلب من الأمير محمد الأمين أحمد من مالى والأمير بابكر المنضراوى من منضرة بالكاميرون ، والأمير مصطفى بيما BEEMA من ادماوا بنيجريا ، بمبايعة الشيخ حياة الدين .

واستطرد فى منظومته محددًا أراء المنكرين للمهدية والردود عليها قائلا :

لقد البس الله المنكرين لباس العار وهزمهم عسكريا ، وهزم حججهم الراهية نظريا وأذاقهم الله الذل والهوان . والحجج هى :

الحجة الأولى :

- أن المهدي لم يظهر بعد .

- فقد كذبوا ذلك لأنهم لا يعرفون الغيب ، ولا يعلم الغيب إلا الله لا بالرمل ولا الكهانة .

الحجة الثانية :

- ان المهدي سينادي الملائكة لو كان المهدي مهديا حقيقيا .

- لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يقل بذلك ، ولم يسمح بفعل كهذا .

الحجة الثالثة :

- لو كان مهديا حقيقيا لما توفى .

- أنهم كذبوا بأن النبى قد توفى ولم تمنع وفاته نشر رسالته فى العالم ، فقد إنتشرت على الرغم من غيابه فى جميع أنحاء العالم بسرعة البرق .

الحجة الرابعة :

- لو كان المهدي مهديا حقيقيا لما حرم التنبك (أكل التبغ)
- فقد كذبوا لأن التنبك مخدر ويتلف العقل مثل الخمر وفى الحديث كل مسكر حرام .

الحجة الخامسة :

- أن كل من ترك طريقة شيخه فهو فى النار .
- فقد كذبوا لعدم فهمهم لما يقولون ذلك أن الورد والطريق لا تزيد الذين شيئا ولا تنقصه وفى ذلك يقول الله سبحانه وتعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأنعمت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾

الحجة السادسة :

- أن العمل بفروع الدين كائن ولا حاجة للرجوع الى القرآن والسنة .
- أن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ^(١٢) وفى الحديث « تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما ، ألا وهما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

الحجة السابعة :

- لا يمكن فهم الدين بدون علم العقيدة وهو علم الكلام .
- إنهم يصعبون الدين بهذا التصور ، ذلك لأن المسلم هو الذى يعلن إتباعه للكتاب والسنة . وسورة الأخلاص كفيلا بالرد عليهم ..

الحجة الثامنة :

- إن الذكر لبس السبحة فى الأعناق بدعة .
- أنهم كفروا ولعنهم الله لرفضهم ذكر الله ، وذلك لأن أول كلمة

لأعلان الإنسان نفسه مسلماً هي « لا إله إلا الله » وإن السبحة بنفسها بدعة ولكن استخدامها في الذكر فمطلوب ﴿إلا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ وفي الحديث « جددوا دينكم بذكر الله » .

الحجة التاسعة :

– إن الصلاة مع ذكر التعويذ وتسمية الله بدعة .

– إذا قرأت القرآن فأستعذ بالله .

وختم القصيدة المطولة بدعاء راجيا من الله إستمرار الانتصارات ، والتوفيق فى الغاية التى من أجلها ظهر الإمام المهدي تمت القصيدة عام ١٣٠٥ هـ .

بعض مؤلفاته :

لقد عاش الشيخ حياة الثورة ومجتمع الثورة فكتب لها عدة كتب مساهمة منه في استمرار الجماعة والدولة نقية وحضارية على مستوى نقاء الإسلام وحضارته فكتب فى الطب والسياسة والتصوف والأجتماع والرياضيات وغيرها ، ولكن معظم هذه الكتب فقدت إبان الحرب وبعضها نقل إلى أوروبا ، وتحصلت على بعضها :

١ – طب الأعانة وعالج فيه الأمراض الاتية :

أ (الرعاف الذى عالج به بأستنشاق ماء البصل وأكله وضماذ الرأس به .

ب (الزكام الذى علاجه بالحجامة ، مستدلا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « عليكم بالحجامة » .

ج (عفونة الفم ، فعالجه بالسواك مستدلا بقوله صلى الله عليه وسلم « عليكم بالسواك فإنه مطيب للفم ومرضاة للرب » وقال الرسول صلى الله

عليه وسلم « عليكم بالسواك فنعم الشيء السواك ، فإنه يهذب الإنسان ويذهب العضد وينزع البلغم ، ويجلب البصر ، ويشد اللثة ويصلح المعدة ، ويزيد في درجات الماء ، وتحمده الملائكة ويرضى الرب ويسخط الشيطان » .

(د) مرض القلب ، الذى عالج بالليمون المصرى .

(هـ) امراض ديدان البطن وديدان القلب ، فعالجها بالليمون المصرى أيضا مستدلا بقوله صلى الله عليه وسلم « عليكم بالأترنج » فإنه يشد القواد (٦٢) .

وكذلك عالج أمراض الديدان بالحجر والحديد ، وكيفيته أن يحرق الحجر أو الحديد فى النار ثم يوضع فى الماء ثم يخرج ويترك فى الماء حتى يبرد ثم يشربه المريض .

وكذلك عالج أمراض القلب وحبوب البطن بأكل الزبيب .

(و) أمراض الريح الغليظ وانتفاخ البطن ، فعالجها بالعود الهندى .

(ز) أمراض المعدة فعالجها بأكل البطيخ .

(ح) أمراض السرة فعالجها بأكل البطيخ على ان يشربها على الريق فإنه مجرب وصحيح عند الأطباء ، مستدلا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « فى البطيخ عشر خصال ، هو طعام ، وشراب ، وريحان ، وفاكهة ، ويغسل البطن ، ويكثر ماء الظهر ، ويزيد فى الجماع ، ويقطع الأبردة ، وينقى البشرة .

(ط) مرض عسر البول فعالج به باللوبيا ولبن البقر ، وذلك بجعل اللوبيا فى لبن البقرة . إلى أن ينقطع ، ويشربه المريض عند الريق فإنه مجرب صحيح عند الأطباء .

ى (مرض البرد ، فعالجه بنفس علاج عسر البول .
ك (مرض الباسور فيعالج بغسل الدبر بالماء باستمرار ، مستدلا
بحديث الرسول صلى الله عليه وسلم عليكم بغسل الدبر فإنه مذهب للباسور .
وكذلك يعالج بالشوم والملح ويلقى الزنجبيل .

ل (مرض اليدين والمرفقين والرجلين ، تعالج بزيت الزيتون .

م (أمراض الأطفال تعالج بشرب الشيع .

ن (أمراض النفس ، تعالج بالرقية .

٢ - مرآة العاقل فى امور ورد الإمام المهدي المنتظر^(٦٤) ناقش فى هذا
الكتاب مكانة الإمام المهدي بالنسبة للأولياء السابقين وأصحاب الطرق،
والعلماء عامة فقال :

- أنه لا ورد ولا طريقة غير وطريق المهدي المنتظر .

- لا يقال لكل الأولياء عليهم السلام إلا الإمام المهدي المنتظر .

- أنه لا طريقة صوفية ولا مذهب فقهى غير الإسلام الذى ينطلق
من الكتاب والسنة .

٣ - الدليل القاطع والنور الساطع فى ظهور الإمام المهدي المنتظر^(٦٥) الذى
أستخدم الأرقام الحسابية فى استدلاله على صحة ظهور الإمام المهدي
مستدلا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث إليه مجددا لهذه الأمة على
رأس كل مائة سنة .

- ففى المائة الأولى ظهر عمر بن عبد العزيز .

- وفى الثانية الإمام الشافعى .

- وفى الثالثة الإمام الأشعرى .

- وفى الرابعة الإمام الباقلانى .
 - وفى الخامسة الإمام فخر الدين الرازى والرفاعى والإمام الغزالى .
 - وفى السادسة الإمام ابن دقيق .
 - وفى السابعة الإمام البلقينى .
 - وفى الثامنة الإمام السيوطى .
 - وفى التاسعة الإمام الشيخ عثمان بن فودى .
 - وفى العاشرة الإمام المهدي .
- وقد دخل فى المائة الرابعة عشرة بأربع سنوات .
- واستمر فى استدلاله قائلا :

« وقال شيخنا أحمد الطيب سيزول ملك الترك بالإمام المهدي المنتظر وقد وعد الشيخ عثمان بن فودى أن العاشر من احفاده الذين يملكون سكتو يبائعون الإمام المهدي . وقد ظهر الأمام المهدي حسب توقع الشيخ عثمان والسلطين هم :

- ١ - الشيخ عثمان بن فودى .
- ٢ - محمد بيلو بن الشيخ عثمان .
- ٣ - عتيق بن الشيخ عثمان .
- ٤ - على بابا بن محمد بيلو .
- ٥ - أحمد عزوز بن عتيق بن الشيخ عثمان .
- ٦ - علي قرم بن محمد بيلو .
- ٧ - أحمد الرفاعى بن الشيخ عثمان .
- ٨ - أبو بكر بن محمد بيلو .
- ٩ - معاذ .

١ - عمر بن على بابا بن محمد بيلو الذى فى زمانه ظهر الإمام المهدي عليه السلام . ومن ذلك الوقت ظهر النجم الكبير صاحب الذنب كعلامة لظهور المهدي .

وتحركت الأرض وهاجر الفلاتى وغيرهم من جميع الجهات توقعا لظهور المهدي . واستمر الشيخ حياة فى استدلاله الموسع على صحة ظهور الإمام المهدي .

جبريل غينى

يطلق علي جبريل أسماء عديدة وهى زاي والمعلم بورمى ، ومودبو بن أردو قاواسا . كان قائدا لجيش الشيخ حياة ، بعد إنضمامه للشيخ إيماناً منه بمبادئ المهدي الإسلامية .

ولد جبريل غينى فى مدينة جابدوا Gabduwa الواقعة فى أمارة كتاغوم ١٨٣٥م ، وكان والده أردو قاواسا الذى كان من سلالة علماء ، فأرسله والده لتعلم العلوم الأساسية والضرورية فى الخلاوى القرآنية من غير أن يغادر بلده ، وقد عرف بالتقوى والرغبة فى نشر الدعوة الإسلامية .

ونال شهرة عظيمة بين قومه لما قام به من نشاط فعال فى مجال الدعوة الإسلامية ذات الطبيعة الإصلاحية فخافه أمير فيكا Feeka تأمر على طرده من كتاغوم Katagum بحجة إشتغاله بالسحر وتعاونه مع السحرة ، فقرر غينى السفر الى الحج وكان ذلك فى أوائل السبعينات من القرن التاسع عشر الا أنه عاد وغير رأيه ليستقر فى منطقة زاي^(١٦) حيث جعلها مركزاً له ولنشاطه الدينى والسياسى والعسكرى ، وأيده فى ذلك أمراء مساو Misau وكتاغوم وهطيجا وجمارى فسيطر على مدينة جالام Galam فانتشر صيطه ، فهاجر له أهل سكتو ودمغرم^(١٧) Damaghrum

وفى عام ١٩٠٠ هزم جيش رايح وأستشهد في معركة فاصلة بينه وبين الجيش الفرنسى فى كسرى الواقعة فى أراضى الكمرون الحالى ، وتمكن فضل الله من مغادرة المنطقة منسحبا تجاه غنقولا Gangula التى وصلها فى نهاية السنة واستقر فى جبل بيما ثم منه إلى جبل برقوما Barguma ، المنطقة إلى هاجمه فيها الفرنسيون بغتة وذلك فى يوم ٢١ / ١٠ / ١٩٠١ واستشهد هو ومن معه .

واما جبريل غينى فقد وقع فى الأسر بعد معارك عديدة بينه وبين الجيش الانجليزى ونفى إلى لوكوجا Lokuja الواقعة فى ولاية كوارا غرب نيجريا حيث استقر فيها إلى أن انتقل إلى الرفيق الأعلى .

الفصل الثالث

أراء الشيخ سعيد فى المهدي والمهدية

كل فلاتى وفلاتى وكل أنصارى فى السودان يعرف عن الشيخ حياة الكثير ، وخاصة بين الفلاتى الذى يعتبرونه أبا روحيا لهم ويقدرونه كما يقدررون جده الشيخ عثمان بن فودي لا لذاته بل لما قدمه من أعمال جليلة وبطولات عظيمة فى سبيل نشر عقيدة الإسلام الصافية المتمثلة فى دعوة المهدي والمهدية .

شغفت لرؤية الشيخ سعيد الذى كان يعيش فى مدينة كنو وبالتحديد فى بوابة كوفرمتا Kufar-mata أحد أبواب مدينة كنو الشرقى ، وكان ذلك عام ١٩٧٣ . وقد عرفت أن لأحد السودانين ^(١٩) المقيمين بمدينة كنوصلة وطيدة بالشيخ سعيد ، فرافقنى إلى دار الشيخ ، فكانت دارا متواضعة ، فهى أقرب إلى دار الفقراء منها إلى دار زعماء فى القرن العشرين مقارنة بأمالك السيد / عبد الرحمن المهدي وأبنائه وأحفاده فى السودان . ففى الدار حجرة صغيرة ٤ × ٤ مترا يستخدمها الأنصار مسجدا لهم ، فصليت مع الأنصار صلاة الظهر وكان عدد المصلين لا يزيد عن العشرة بمن فيهم أنا ومرافقى السودانى ، وعند انتهاء الصلاة توجهنا إلى داخل الدار للقاء الشيخ سعيد مرة أخرى عقب الصلاة . وقبل أن يخرج علينا الشيخ مر بمخيلتى شريط فيه بطولات الشيخ حياة والد الشيخ سعيد الذى استشهد فى سبيل الله وبطولة ابيه سعيد الذى قضى جل عمره فى سجون الفرنسيين والانجليز، السجن الذى دام سبعا وثلاثين سنة ، لا لسبب سوى ثباته على مبدئه على الرغم من الضغوط الكثيرة من الإنجليز والفرنسيين والحكام المحليين . وحام بصرى فى الدار فإذا به غير صحى وقديم ، بنى بالطين منذ عشرات السنن يحمل بين جناحيه أسرا عديدة مات عدد منهم

بمرض السرطان الذى سببه هذا النوع من السكن ، ثم رجعت بذهنى إلى المسجد الصغير الذى بنى من الطين الأخضر منذ عشرات السنين ، وإنارته التى كانت من النوع الذى لا يضىء إلا باستخدام الجاز الأبيض (مصباح عادى) كل هذا وهم أنصار يتبعون إلى أنصار السودان وغير السودان .

وأنا فى هذا التزاحم من الأفكار المؤلمة وهذا التصور الحزين فاذا بالشيخ سعيد يخرج علينا بشخصه ، فلما رأيته فكأنى رأيت السيد عبد الرحمن المهدي ، للشبه الشديد بينهما ، فجلس على كرسية المتهالك الذى دائما لا يجلس عليه غيره ثم أشار الى بالجلوس على كرسى بالقرب منه ، ولكنى تمكنت احتراماً له وتقديراً لعطائه الشر .

وتحدث معنا باللغة العربية التى كان يتحدثها ببطنى ، بادئا بعلاقته بالمهدية ودوره فى المحافظة عليها ، وريارته للسيد عبد الرحمن المهدي عام ١٩٥٤ ، وما لاقاه من تقدير من الأنصار هناك ، وعلى رأسهم السيد / عبد الرحمن المهدي ، ثم استطرد فى الحديث مدللاً على صحة ظهور الامام المهدي المنتظر ، وكان يردد فى كلامه قول الإمام المهدي : من شك فى مهديتى فقد كفر . وقبل انتهاء المقابلة أشار إلى أحد أبنائه أن يعطينى كتابه الذى ألفه فى هذا الخصوص وسماه « صحيح الخبر فى أمر الإمام المهدي المنتظر » الذى حدد فيه كل آرائه عن المهدي والمهدية والأنصار ، أرى . ضرورة عرض هذه الآراء موجزة للقارئ ليعرف مدى صدق وحرار إيمان الأنصار فى غرب افريقيا تجاه هذا الخط الساخن .

الراى الاول :

المهدي المجدد وقرب ظهوره

قبل أهل غرب أفريقيا ووسطها بالإمام المهدي إماماً ومنهجاً خطأ وما زالوا يحافظون عليه ، لإيمانهم الصادق بأنه منهج الخلاص الوحيد لما

تعانيه لأمة المسلمة فى كل أنحاء العالم من تفكك وانحلال وبعد عن الإسلام
وذل وهوان . هذا اضافة إلى ما أورده الشيخ عثمان من توجيهات فى هذا
الخصوص وهى :

١ - ان ظهور الإمام المهدي حقيقة إيمانية .

٢ - الإيمان به واتباعه واجب .

٣ - أنه مجدد زمانه وهو المجدد الذي يلى الشيخ عثمان .

فلما جاء الوقت خرج الشيخ حياة الدين باحثا عنه إلى أن وفقه الله
فرأى الحق واتبعه ثم وجد أسلافه أن الامور الدينية لا يمكن معرفتها بالظن
والحدس أو بمتابعة الهوى ، فلا بد فيها من مراجعة أولى الأمر كما قال
تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ .^(٧٠) فأولوا الأمر فى هذا الشأن هو الشيخ
عثمان إذ هو المجدد الأخير الدال على من بعده ، فقد دل رضى الله عنه
على كل شيء فى ذلك ، ثم بشر به تبليغا لرسالته وتتميمها . لعمله وشرحا
لمعنى الحديث « لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثنى عشر
خليفة » ، فقال فى قصيدة عجمية باللغة الفلانية :

لستدى يمرّد مهّد نكنوب	يلاّم ديسن الله يا كيتب
حد يثول ودبى سف حدود	سيوط لمثب وعسى حريردو
أبو بكر عمر كذا عثمان	حكم يدو النورين بى عثمان
تكّدعون على ونبيهم حسن	لب جونفع بتن حدير زمن
تكنيا معاوية دعنا دو	تكذبى عبد العزيز عمر
تكن بى الزبير شيرباد	مجد ديع لولنادو خير
تكّدعون الظاهر بالله	تكّدعون المهدي بالله

تكدهور كتم ها عثمان دينف كفاطمي عسورمان
حتى شرف كنك عن نغيتي تمكه بوتونب آسفانيتي
علا تيو كنك وعما ختام أولكن الله بحدونظام
تون تبليدا أحمد الشرنوبي تداد تون تكاشف الغيوب

معنى الآيات :

اسمعوا نظما للمهدين أمراء دين الله الذين يقتدى بهم ، قد جاء
الحديث بهم وهم اثناء عشر وقد عددهم السيوطي وقال بقى منهم اثنان ، هما
أبو بكر وعمر ثم . عثمان بن عفان ذو النورين ثم يتبع على ثم ابنه الحسن .
لمدة ستة أشهر فقط من الزمان ثم أتبع معاوية المدعو له ثم يتبع عبد الله بن
الزبير المبشر ثم أتبع عمر بن عبد العزيز المجدد المشهور في الخبر ثم يتبع
الظاهر بالله ثم . يتبع المهتدى بالله ثم يتبع على ما أظن عثمان ثم بعد ذلك
فاطمي وهو يظهر سنة ١٢٨٠ في مكة هناك يبايع فهو الذي كان ختام
أولياء الله على النظام في قول أحمد الشرنوبي المتطلع له من كاشف
الغيوب .

وقوله في مكة هناك يبايع ليس فيه أشكال ، فقد بويح المهدي عليه
السلام في الحرم بين الركن والمقام كما في الحديث بايعه الأنبياء والملائكة
والأولياء على المهدي الكبرى بين الركن والمقام فهو مثل ما حصل في حق
النبي صلى الله عليه وسلم الذي بايعه الأنبياء والملائكة في بيت المقدس ليلة
الاسراء والمعراج . والناس نيام . فكذب بنو إسرائيل إذ بويح وهم غافلون ولم
يعلموا أن الله قادر على كل شيء ، ينفذ أمره على ما يريد ويختار ،
ومثله أيضا تولية سيدنا عثمان بن فودي الليلة التي جذبته الله إليه ، فإذا هو
بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وسيدنا يوسف وأصحاب النبي ، الخلفاء
الأربعة والشيخ عبد القادر الجيلاني ، وقد بين الشيخ عثمان ذلك في كتابه

المعروف (وَلَمَّا بَلَغْتَ) .

هذا من جهة الخلافة وأقامة الجهاد وأمارة الدين ثم من جهة تجديد الدين ففي الحديث : « إن الله يبعث على رأس كل مائة ، رجلا يجدد للأمة أمر دينها » فاثبت العلماء أن أول المجددين عمر بن عبد العزيز ثم يليه الشافعي ثم ابن شريح الأشعري ثم الباقلاني ثم أبو حامد الغزالي ثم فخر الدين الرازي ثم ابن دقيق العيد ثم الإمام جلال الدين البلقيني ثم جلال الدين السيوطي ثم عبد الوهاب الشعراني ثم سليمان الملاوي ثم الشيخ عثمان رضى الله عنهم أجمعين ثم بعد الشيخ عثمان يأتى فاطمى وهو المهدي المنتظر عليه السلام ، كما قال محمد تاتى مالل بلغة هوسا :

فدغ شيخ فودي باونكو مجددي

فهو اللسي كومهدي بردن محمدا

أدن بى سروت ذاش يابى يقن دفو

شسا بنت الدين دستر محمدا

أى بعد الشيخ ابن فوديو لا يوجد مجدد على كل حال سوى المهدي .

فإذا تولى الخلافة فإنه يكشف الظلمة الحالكة ، ويجدد الدين وإذا كانت هذه القرون الإثنا عشرة كلها قد مضت بدون . مخالفة ، كما قد ثبت - فإن سنة الله لا تختلف . قال تعالى : ﴿ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ ولن تجد لسنة الله تحويلا . وإذا ثبت أن الشيخ عثمان آخر المجددين ثم يأتى من بعده الفرد الأكمل وهو المهدي عليه السلام ، فعلى المسلمين الرجوع الى كلام الشيخ وقبول ما أخبرته به ، إذ هو الموكل لوقته والمخير بما يأتى بعده ، ولا يجوز تجاوز كلامه الى كلام غيره من خالفه . فقد روى الوزير جدادو بن

ليمن ، إنه خرج الشيخ عثمان بن فودي إلى المجلس يوم الثلاثاء بعد المغرب ، وجلس علي مقعده ، فحيا الناس بأحسن التحية ثم قال :

انى خرجت اليكم لأخبركم بخمسة أشياء وبها توجد بركة هذا الزمان ، لأن المجدد كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل قرن عبر الزمان ، ولن يستفيد منه المسلمون إلا بتطبيق الشروط الآتية :

١ - أن يحبه المسلمون ليقبلوا قوله .

٢ - أن يجله المسلمون إماما لينفذوا قوله .

٣ - أن يعتبره المسلمون دائما على حق لطاعته .

٤ - أن يطيعه المسلمون طاعة مطلقة ما دام على حق .

٥ - الا يعتبر رأى أحد العلماء مساوى لرأيه ، ولا ينظروا لرأى

شيخ خالفه .

فمن آمن بمنهج الشيخ عثمان وعرف أقواله فى هذا المهدي عليه السلام فليبادر إلى التصديق به ويمهديه الكبرى ، لأن الشيخ رضي الله عنه ما ترك شيئا من علاماته إلا وقد ذكرها في كتبه أو فى قصائده ، وقد تقدم ما نقل من كلام الشرنوبى من تعيين سنة ظهور المهدي عليه السلام عام ١٢٨٠ مما رمز له بشرف .

ويرى الشيخ سعيد ضرورة الإلتزام بما بشر به الشيخ عثمان عقب معركة جاندوت Gandauat ، وهو قرب ظهور الإمام المهدي لكى لا يقع المسلمون فيما وقعت فيه بنو اسرائيل فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٧١).

ويرى كذلك ضرورة التمعن فى مقولة الشيخ عثمان بن فودي :
« أنا الريح الشديدة التى تأتى مقدمة المهدي » . لتكون الأجيال على
مستوى حرارة هذه المقولة . . (٧٢)

الراى الثانى :

الجهاد و المبايعة

يرى الشيخ سبيد الآتى :

١ - ضرورة اتصال جهاد الشيخ عثمان بن فودي ، بجهاد الامام
المهدي ، عملا بوصية الشيخ عثمان والشيخ حياة الدين القائلة : « لا
ينقضى - بإذن الله - هذا الجهاد حتى يفضى إلى الإمام المهدي » . (٧٣)

٢ - ضرورة الاعتبار بصدق الشيخ حياة الدين بمنهج الإمام المهدي
الذي سماه الحبيب المعظم والصفى المكرم حجة الله فى أرضه وذكر له مالم
يذكره لأحد من أصحابه الحاضرين عنده . . (٧٤)

٣ - ضرورة المبايعة الإمام المهدي ، فقد أورد الوزير جنيد. (٧٥) أن
الشيخ عثمان بن فودي قد بايع الإمام المهدي روحا وقرارا على الرغم من
الفارق الزمانى . (٧٦) ويظهر ذلك . فى قوله : « أعقدوا على مبايعة المهدي
وتمسكوا جميعكم بمبايعتكم أمراؤكم إلى أن يبين لكم ظهور المهدي ، وإذا
ظهر فأنتم كلكم وأمراءكم بايعوه إذ لا مبايعة لأحد اذ ذاك إلا له » .

٤ - ضرورة الاعتبار برأى الشيخ محمد بيلو الذى قال فيه : « أن
الإمام المهدي يظهر فى سنة ألف ومائتين وثمانين . (٧٧) وأن المدة بين الشيخ
عثمان والإمام المهدي سبع وخمسون سنة ، فقد توفى الشيخ عثمان عام
١٢٣٢ هـ بينما ظهر الإمام المهدي عام ١٢٨٠ هـ . (٧٨)

الرأى الثالث :

حب الفلانى للمهدى والمهدية

يرى الشيخ سعيد ضرورة استمرار حب الفلانى وولائهم للمهدى والمهدية أسوة بأسلافهم الذين أحبوا المهدى قبل ظهوره ، وعبروا عن حبهم فى قصائد عديدة ، أورد منها قصيدة الشيخ سعيد والد الشيخ حياة الدين التى يقول فيها :

يا من ولايته أصل الولايات

مقامه فى العلى فوق المقامات

وبيعتى له واجبة مددت يمدى

مبايعا لك يانور الهدايات

قيل الظهور وان طال الزمان

فقد سبقت مبايعتى قبل انكشافات

الحمد لله فى سر وفى علن

لكوننا فى طريق القادريات^(٧٩)

ونظم الشيخ عبد الرحمن المساوى قصيدة فى مدح الامام المهدى ..^(٨٠) يقول فيها .

يا رب صل على الحبيب حبيبنا نعم الحبيب محمد المختار

يا سيد السادات جئتكم قاصدا فلأجل أنت خليفة المختار

قصدى مديحك لا ربا ولا فخر الألوف جمال الواحد الجبار

ولقد علمت بأنك المهدى حق نسل الكرام وعصبة الأخيار

يا قرة العينين يا كنز الورى	عيننا تراك سعيده الأبصار
يا غاية المقصود يا كل المنى	يا نسلة الأخيار والأبرار
الخير فيك وفى زمانك سيدى	بحر العوم ومعدل الأسرار
يا نور أرض الله بعد ظلامها	وسيف رسول الله للكفار
فأزلت ملك الظالمين وجورها	وأمرت ثم نهيت عن انكار
فهديت قوما غافلين عن الهدى	تركوا السبيل وعظموا الفجار
فظهرت من أرض الجزيرة من أبا	ورحلت منها بكامل الأخيار
ولما وصلت إلى القدير فأقبلت	كل البلاد عليك الأنصار
لابقى من ظالم او عالم	قد كذبوك وجدوا فى الانكار
شدت جميع الكافرين حزامهم	بجميع من فى البر فى الابحار
قصدوك يا سيد الكرام كلها	من بأس قومك ولت الأدبار
فالنار ذاك الحين بعد طرحهم	تحرق جسوم الفرقة الفجار
أحوال ذلك من الأله كرامة	لك يا إمام البر والابحار
أو عدة للحاضرين زمانكم	واشارة للقوم ذى الإنكار
هلكو جميعا من أتاك معاندا	من أشقياء مله الكفار
تركوا الخيام مع الحريم غنيمه	والفرش والكرسى فى الأشجار
تركوا الخيول مع الجمال ويغلها	وكذا السلاح للنار فى الأوعار
حكم الحكيم بما يشاء فى أمره	وهو القدير الواحد القهار
انت الكريم ابن الكرام الأول	أنت النذير لقومك الحضار
أنت العظيم الشأن أنت إمامنا	أنت الذي المذكور فى الأسطار

أنت الجميل النعت ابن المجتبى	أنت المصور أحسن الأصوار
أنت القديم الذكر فبى أوقاتها	أنت الكثير الفكر فى الأديار
أنت السليم القلب أنت المنتظر	أنت الأمين للرسل فى الأسرار
أنت المؤيد فى السماء وأرضها	أنت المنتصر دائم الأدهار
ما دمت منصورا على كل العدى	بدوام ملك الله بالأدهار
يا رب أنت كفيئنا والاهنسا	ومعيننا بالعز والمقدار
وأنصر امام المسلمين وجيشه	وافتح مدائن مله الكفار
هذا عبيدك للقصيدة ناظما	يقصد بها النبين والكبار
فأغفر لنا ولوالدنا ولن قرأ	هذا المديح لسيد الأنصار
فالعبد للرحمان ذاك فاسمه	وكذا قبيلتنا وفى الأسطار
ميم وباء ثم ميم بعدها	هذا اقام المدح للمختار
ثم الصلاة على النبى الخاتم	وكذا السلام كوابل الأمطار

وأورد الشيخ محمد ثانى غساو قصيدة فى وصف المهدي وثورته ونجاحه الباهر ، ولكنه نسبها الى الشيخ الطيب يقول فيها^(٨٢) .

يزول ملك الترك هذا الذى	رفعت مكانته على كيوان
ذاك الامام محمد المهدي	من يهدى لكل العرب والعجمان
من نسل فاطمة يعقوب وحيدر	فرد الجلالة سراًهل الشأن
يقفوا الأثار النبى محمد	ويعم أهل الأرض بالاحسان
ويزيل كل سفاهة وضلالة	بصوارم هندية وسنان

وسيجرجن من غير شك يا غنى بجزيرة تعزى الى السودان
ويعيش فى الدنيا على ماسمته فى اللوح خمسا يا أخا الأذهان
ويموت فى وشك وياطوبى لمن يهداه فى سر وأعلان
يعنى بأمد زمان ما حسبه ترى معنا وشك بحسابه الإيقان
فاحفظ كلام محقق فى كشفه ومطالع الغيب بالايقان

وفى قصيدة أخرى :

يامن يريد خلاصة الإسلام ليطيع رب الناس والأنام
صرف عنانك عن مذاهب كلها وان كل إلى المهدي الأمام
لا أرى الا قوله وفعاله والغير منسوخ بها يا سام
وعليك ان رمت الفلاح بعوذه خط حجة المستول للأحكام
فيه الخلاصة والوجازة والخلى ومتانة ونصيحة لمقام
أمر فى قصد المهجن والرضا من ربه فساد خطى الأقدام
وألزم سبيل دع سبل الردى ما الدين الا بالبصيرة نام

الرأى الرابع :

ما ورد من أحاديث فى شأن المهدي

يرى الشيخ سعيد الاتى :

١ - ضرورة اهتمام المسلمين بما ورد فى أمر المهدي كما اهتم
أسلافهم فى غرب أفريقيا خاصة والعالم الإسلامى عامة لتبعث فيهم روح

أمل الانتقاذ من جور الظلمة ، ويظهر ذلك فيما ورد فى الترمذى ج
٧٤، ٧٥ أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : لن تهلك أمة أنا أولها
والمهدى وسطها وعيسى آخرها .

أخذ من هذا الحديث أن المهدي يأتى أولا قبل زمن عيسى عليه
السلام وهو ناسخ للقول بأن المهدي يستمر على قيد الحياة حتى ينزل عيسى
ويصلى خلفه ، كما ذكره كثير من الناس مثل النفراوى وصاحب نور الأبصار
وذلك لسوء فهم فى تفسير قوله عليه الصلاة والسلام : اذا نزل عيسى
وامامهم وفى رواية أميرهم ، اذ الامام والأمير سابقان لرجل آخر ، فلا
إشكال .

ويؤكد ما يأتى من كلام جلال الدين السيوطى ، وفى الترمذى
أيضا قال صلى الله عليه وسلم ان المهدي يوافق اسمه اسمى واسم أبى .

اسم هذا المهدي محمد بن عبد الله فاطمى ، خالص ومعروف
النسب الشريف ، وفيه أيضا أن المهدي يعيش خمسة أو سبعة أو تسعة .
وهو عليه السلام عاش خمسة على عدد أصحابه كما هو فى حديث للترمذى
أنه يعيش سنين عدد أصحابه .

وإذا رجعنا للعقل فأننا ثبتت مهديته لما صح عن النبى صلى الله
عليه وسلم انه قال : ان الله ضمن لعباده أن يبعث للأمة من يجدد لهم الدين
كل مائة عام ، وقد مضى بيننا وبين الشيخ عثمان نحو قرن ونصف قرن . ثم
ما سمعنا أحدا ادعى المهديّة وساعدته الأدلة الظاهرة والكرامات الباهرة الا
هو . ولو ادعاها كاذبا لما صدقته الخوارق الإلهية ثم لو لم يقم هو لهذا المقام
لقام غيره له .

وأورد الإمام عبد الرحمن السيوطى فى نظمه أسماء المجددين
ونقله الشيخ عثمان فى كتابه (افحام المنكرين) :

والشرط فى ذلك أن تمضى المائة وهو على حيات بين الفئة
 يشار بالعلم الى مقامه وينصر السنة فى كلامه
 أن يكون جامعا لكل فن وأن يعلم علمه أهل الزمن
 وأن يكون فى حديثه قدوة من أهل بيت المصطفى وقد قوى
 وآخر المآتين فيها يأتى عيسى نبي الله ذو الايات
 مجدد الدين هدى الأمة فى الصلاة بعضنا قدامه
 مقدرنا لشرعنا ويحكمم بحكمنا لا فى السماء يعلم
 ويعدده لم يبق من مجدد ويرفع القرآن مثل ما بدى

أما رأيه فى بيعة الأمام فواجبه وجوب الفرائض ، قال الله سبحانه
 وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
 وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ^(٨٣).

وقال : عليه الصلاة والسلام من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا
 فعليكم بستتى وسنة الخلفاء ، عضوا عليها بالنواجز . وفى حديث آخر كان
 صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثنا
 عشر خليفة » ^(٨٤).

الرأى الخامس :

كرامات المهدي

يرى الشيخ سعيد الآتى :

١ - انه ليس بالامكان انتصار الإنسان بدون دعم من الوهاب
 الديان الله سبحانه وتعالى .

٢ - أن القوة لن تتوفر إلا للمؤمنين بالله ، والعاملين على نشر عدله سبحانه وتعالى فى الأرض والصابرين على مشاق الاعداد الروحي والمادى ، أسوة بالسلف الصالح امثال الإمام المهدي وغيره لبناء خلف قوى مؤمن .

٣ - لم تكن انتصارات الإمام المهدي وأنصاره على الخنديوين والانجليز وأعوانهم لبراعة عسكرية وانما هى كرامة الأهية وهبهم الله اياها لانطباق شروط التقوى عليهم .

٤ - ضرورة وجود امام وامامة وبيعة ومبايعين ملتزميين ، بين أى مجتمع يريد أن يكون متقدما روحيا ، وماديا ، وحضاريا .

وقد اورد العديد من أمثلة الكرامات منها :

أ (النصر على الأعداء .

ب (ظهور نجم له ذنب يحمل راية كبرى .

ج (خال على خذه اليمين .

د (ظهور اسمه على بيض الدجاج وعلى أوراق الشجر .

هـ (توحيد الأمة السودانية فى صف واحد على الرغم من اختلاف مشاربها وطرقها وأفكارها .

و (استمرار انتشار منهج الإمام المهدي فى كل العالم علي الرغم من بطش الاستعمار الفرنسى والبريطانى والايطالى والبلجيكي وغيرهم^(٨٥) .

ز (بايعة الصالحون تأكيدا لدعوته أمثال الشيخ عثمان بن فودى فى قصيدته باللغة الفلاتية التى قال فى مطلعها :

شيد نيم معينى شف معك غم ملمتى جيب سفوف مهدي

شيد نيم محبى بل معك غم ملمتى جيب ولوب مهدي

إلى أن قال :

أنف جفنى يوشف لاميب مودن

شف ولناسف غعت ذى سيني مهدي

معنى الأبيات :

أشهدوا لى بأنى نويت مبايعته كى أعد من قوم بايعوه وأشهدوا لى
بأنى اعتقدت مساعدته كى أكون من قوم نصره ، إلى أن قال :

كلكم يا جماعة تمسكوا بمبايعة أمرائكم إلى أن يظهر لكم ظهور
المهدي ، وإذا ظهر فأنتم وأمرائكم بايعوه اذ لا مبايعة لأحد اذ ذاك إلا له .

فهذه الأبيات من الشيخ تدل على وجوب أتباع المهدي عليه
السلام ، وقد مر ما قاله الشيخ عثمان مخاطبا للقادرين لأنه قال في مطلع
تلك القصيدة :

يا جماعة ربي قادر تكبر كدتب

يبرعم أندنيد عسن ذات مهدي

أى يا جماعة القادرية استمعوا إلى قصيدتى التى تعين ذات
المهدي . وفى (الرماح) للسيد عمر بن سعيد الفوتى ^(٨٦) فى الفصل الثالث
والأربعين : أن الإمام المهدي رضى الله عنه اذا قام آخر الزمان يأخذ طريقته
ويدخل زمرة ذلك لأن الطرق ستصير طريقة واحدة ^(٨٧) وسيرى ذلك من
حضر ظهوره ان شاء الله كما ان الشرائع ستصير شريعة واحدة وهى
الإسلام .

عناية الله به منذ الصغر واعداده لتحمل الرسالة ، ويظهر ذلك فيما أورده الشيخ حياة بن سعيد وأكدها ابنه الشيخ سعيد في صور ارهاصاته وهى .

أما فيما يتعلق بالهجرة فيرى الشيخ سعيد الآتى :

١ - ليس بالامكان التنمية والتقدم من غير هجرة وجهاد ، والتاريخ الإسلامى خير دليل لصحة هذه النظرية فقد انتشر الإسلام بالهجرة الأولى والثانية إلى الحبشة والأخيرة إلى المدينة ، واستقر الإسلام وبالجهاد الذى حمى ويحمى مقدرات المسلمين ، وحرية دعوتهم ، وسلامة مسيرة حكوماتهم (٨٨) .

٢ - وجوب مناصرة دار الإسلام أينما كانت بالهجرة والجهاد والعمل (٨٩) .

والأمثلة التى أوردها فى الهجرة عديدة منها :

أ (هجرة الشيخ حياة بن الشيخ عثمان بن فودى الى الشرق لمناصرة دار الإسلام ، دولة الإمام المهدي .

ب (رغبة الشيخ سعيد بن الشيخ محمد بيلو فى الهجرة إلى الشرق لعله يوفق بلقاء الإمام المهدي عند ظهوره ويظهر ذلك فى الرسائل المتبادلة بين الشيخ حياة ووالده الشيخ سعيد (٩٠) .

ج (هجرة الفلانى الجماعية لمناصرة دولة المهدي فى الشرق .

أما فيما يتعلق بارهاصاته عليه السلام :

فقد روى بعض الأصحاب نقلا عن السيد على المهدي عن السد محمد بن عبد الله أكبر اخوان المهدي عليه السلام قال : كان حاضرا يوم ولد الإمام المهدي قال عند ولادته عليه السلام سطع نور خرق جدران المنزل الذى

ولد فيه المهدي وشق عنان السماء حتى ظن أهالى الأحياء المجاورة للجزيرة لبب جزيرة الأشراف التى ولد فيها المهدي عليه السلام بأن حريقا هائلا نشب بالجزيرة فسارعوا لأطفاء الحريق فلما وصلوا الجزيرة علموا حقيقة الأمر فانتشر هذا الحديث الغريب فى أنحاء البلاد وصار الناس يأتون أفواجا لرؤية هذا الغلام . وكان أهله يخبؤنه مخافة العين ومخافة أن تمتد اليه يد الحكام فبينما كان السيد محمد أخو المهدي واقفا بباب الدار ليمنع الناس من الدخول علي الغلام فاذا بالغلام يحرك يد أمه لترفعها فاندحشت الأم من هذه الحركة الغريبة فرفعت يدها فقطع الغلام رضاعته ونظر إلى السيد محمد أخيه وإلى الواقفين معه وقال لهم لا تخافوا فأنا محروس بالملائكة فأنزعجت امه فرمت به على الأرض فوقع ساجدا ، فطمأنها السيد ورفعته من الأرض وقال لها لا تخافى فليس هذا بأغرب من النور الذي سطع عند ولادته وليس بأغرب من الحيوانات المختلفة فى البرية التى ألقت بعضها بعضا على غير عاداتها وصارت تفرح وتمرح فرحا وذلك عند ولادته وقد رآها الناس على ضوء ذلك النور الذى سطع .

ثم بعد ذلك تكلم المهدي فى المهد مرتين - أحدهما أن والدته نادى ذات يوم على من يحرسه لها لتذهب لقضاء بعض الشئون فتكلم المهدي وقال لها : اذهبي لشأنك فانى محروس بالملائكة والبقارة .

والثانية ، جاء ضيف كان صاحبا لوالده أتى ليهنئه علي مولوده الفريد فى زمانه فطلب السيد عبد الله عمل طعام لذلك الضيف فقالت له والدته المهدي أن كل الناس خرجوا للزراعة فلو وجدت من يحرس هذا الغلام فسأقوم بنفسى بصنع الطعام للضيف فنطق الغلام وقال لها : أما ترى الملائكة الذين بجوارى فأنا محروس بالملائكة اذهبي لقضاء شئونك .

ومما حصل له أثناء الطفولة وبعد أن تعلم المشي أن طعنته شوكة

فقعد ليخرجها فأنقض طائر من السماء وأخرج الشوكة من رجله بمنقاره وطار إلى حيث أتى فقليل أنه ملك .

وفى أثناء اقامته مع الشيخ ود نور الدائم قد رأى الشيخ فيه من الكمالات والعبادات وقيام الليل وصيام النهار وذلك مما استلفت نظر الشيخ وصار ينظر اليه بعين غير عادية وذات يوم طلب الناس من الشيخ أن يسأل الله أن ينزل المطر لأن المطر تأخر عن مواعيده وقد ضاق الناس وكادت المواشي أن تموت جوعا فقال لهم الشيخ ، اذا أردتم أن يأتيكم المطر فأوقفوا محمد أحمد بن عبد الله هذا فى الشمس فإن السحاب سيظله قطعاً وينزل المطر اكراما له ففعل الناس ذلك ، فاجتمع الطير على اختلاف ألوانه وأنواعه فأظله من الشمس فأخبروا الشيخ بذلك فقال لهم نحو الطير عنه فنحوه عنه فأظله السحاب ونزلت المطر فتعجب القوم من ذلك .

وكان دائما يقوم الليل حتى يصلى الفجر بوضوء العشاء وكان يقوم الليل واقفا ويختم القرآن فى ركعة الوتر ومن الايات نقش اسمه عليه السلام علي بيض الدجاج وورق الأشجار والبطيخ . ووجد أيضا منقوش اسمه عليه السلام بين جلد الناقة ولحمها ، روى الشيخ الطيب هاشمى أحد تلاميذ الأمير محمد الخير أنه ذبحت ناقة أمام الشيخ محمد الخير فى أيام ظهور الإمام المهدي فوجدوا مكتوبا فى بعضها بين جلدها ولحمها (محمد أحمد المهدي المنتظر) .

ووجد أيضا اسمه منقوشا على حجر أخرج من بئر حفرت حديثا وإخراج هذا الحجر من قعرها وكان عمقها نحو أربعين رجلا .

وروى الشيخ محمد عمر البنا ان والده أرسله ذات يوم ليقطع شجرة ويأتى بها إلى المنزل فلما جاء بعود الشجرة وجد مكتوبا بين اللحية والعود محمد أحمد المهدي المنتظر ، فهاجر إلى المهدي فى ذلك اليوم قبل غروب

الشمس . وكذلك نبع الماء من وجه الأرض عندما عطش القوم فى بقعة يقال لها « فرتنقول » بجوار معركة هكس فقالوا للمهدي اسأل ربك يسقنا ، ففج الإمام الأرض فنبعث الماء وشربوا حتى ارتوا جميعا وقد نص الشقاة حين ظهور المهدي يطلع نجم له زيل كشرع المركب وقد حصل ، شاهده كل من حضر ذلك الوقت ، ومنها حرق النار لاجسام الاعداء عند ضربهم بالسلاح فتشتعل النار فى كل مكان الى ان تقضى على الجثة كلها .

وقد حكى الشيخ المطرى أحد امراء المهدي قال : نحن فى بربر وكان رجل يحرس صبرة من الذرة ويقرأ القرآن وهو ببطن القيقر فمرت عليه جماعة من الأنصار قبلنا حاول التأمير عليهم فقبضوا عليه فعرضوا عليه الإيمان بالمهدي فرفض ان يؤمن ثم وقع بينهم فقال فقتلوه فوق علي صبرة الذرة وسال دمه عليها وتطاير فوقها فمررنا نحن بعدهم بدقائق فوجدنا النار قد اشتعلت فى جثته وتابعت الدم إلى حيث سال فوق الذرة وتطاير فوقها فحترقت النار كل نقطة من دمه ولم تمس النار الذرة بشئ .

فقد سأل بعضهم الشيخ محمد الخير العالم العارف المعروف ببربر أولا والأمير المجاهد أخيرا عن معنى نقش الاسم على ورق الأشجار وغيرها فقال : هذا بمعنى صدق عبدي .

الفصل الرابع

مقاومة انصار غرب افريقيا للاستعمار

بعد إحتلال الانجليز السودان وإنهاء دولة المهديه إداريا وسياسيا ، اتخذ الاستعمار خطة للقضاء عليها فى كل أفريقيا عامه وفى السودان خاصة ؛ فارسلوا لوغاردا الى نجيريا ، وطلبوا منه العمل بكل ما يستطيع للقضاء على المعقل الثانى للانصار .

وبعد فترة كتب لوغاردا قائلا ؛ ان الحركة المهديه مازالت تعيش حيه ومتحركة ، حتى انه لم تمر سنة بدون ثائر من ثوار المهديه فى هذه المنطقة .

وذكر مثلا ثورة ساتر عام ١٩٠٦ م فما هى قصة ساتر ؟ فى يوم ١٩٠٦/٢/١٣ هاجمت قرية من قرى سكتو قرية مجاوره لها ، وقتل فى ذلك الهجوم ثلاثة عشر رجلا وامرأة ، مما ازعج السلطات الاستعماريه فى تلك المنطقة ، فتحرك « ملارى » ورفقته « بلاوك ود » قائد الجنود فى تلك المنطقة ، ومعه ضابطان فى قوه قوامها ١٥٠ مائه وخمسون رجلا ، بقصد التحقيق فى أمر الهجوم لمعرفة من تسبب فيه ومن هو قائد الفتنه . (الثورة) ، وعندما اقتربوا من ساتر تراجل ملارى ومعه ضابطان للتفاوض مع الشوار الذين تسببوا فى خلق ذلك الموقف ، من غير ان تقع اى معركة بينهم ، إلا ان جماعة ساتر بادروا بالهجوم على « ملارى » ومن معه فقتل ملارى واسكوت ويلاك ود وجرح الدكتور أيس .

إنزعج لوغاردا لهذا الخبر المقلق ، والذى زاد من قلقه هو خشيته من انتشار مثل هذه الشوره فى جميع أنحاء الأراضى التى يحتلونها ، فقرر القضاء على حركة ساتر فامر مرفا سكتو أمير جيش سكتو الوطنى بالتوجه

فورا إلى ساتر ، وبالفعل توجه مرفا سكتو في جيش قوامه ثلاثة الاف جندي ، وعندما وصلت القوة إلى ساتر ، رفض جنود مرفا المشاركة في الحرب ضد اخوانهم ، وانفضوا من قياده ، مما اضطر مرفا إلى الهروب خشيه من أن يقع في قبضة جماعة ساتر .

لوغارد بعد الحملة :

بدأ في تجميع جنود من عدة مناطق كانت تقع تحت سيطرته وكان عددهم ٥٧١ جنديا وثلاثين ضابطا اوريبا ، وصلوا إلى سكتو ، وذلك يوم ١٩٠٦/٣/٨ م . وفي يوم ١٩٠٦/٣/٩ كتب لوغارد رساله إلى زوجته يقول فيها : ان وضعنا كاد أن يتزعزع ؛ وسيتزعزع إذا لم نقض علي هذه الحركة وإبادة جماعتها إباده نهائية وسنفعل ذلك بالضره القاضيه .

وفي يوم ١٩٠٦/٣/١٠ تحركت القوه إلى ساتر ، وقد قابلتها قوة مكونه من الفين ثائر من المزارعين بأسلحتهم البدائية فانهاروا أمام جيش لوغارد المنظم ، والمعد بأحسن وأحدث الأسلحة ، وانتصر جيش لوغارد وأباد جل الألفين جندي الثائرين وكان الحادث رهيبا لا يمكن تصوره .

وكتب لوغارد رسالة تقريرية لمكتب المستعمر الرئيسى يقول فيها :

لقد واجهنا جيشا مكونا من ٢٠٠٠ الفين غير مسلحين ، وقتت ابادتهم جميعا فى نفس اليوم .

ثم كتب رساله لزوجته قال فيها . نسبه لأننا نخشى على حياة ثلاثة ضباط بريطانين أمرنا الجيش المهاجم معاملة المجانين على الرغم من أنهم لا يملكون سلاحا معاملة تليق بهم وبدون رحمة ولا شفقة يقصد المحافظة على الوجه الاخلاقى لتلك البلاد ، والمعركة كانت رهيبه ومرعبه وعلى الرغم من ذلك فقد قاتل هؤلاء ببسالة نادره .

واعظ فى باوتشى :

ظهر رجل فى باوتشى بدعوة إلى مناهضة الانجليز فى نيجيريا ، وهو رجل من أصل كانورى رحل إلى الشرق وعاش فى مكه لمدة عشرين سنه ، وفى عودته إستقر به المطاف فى باوتشى مدعيا أنه أرسل من قبل المهدي ، ليكون خليفته فى الغروب فاعتقله « هوارد » وحوكم فى محكمه وطنية (أهلية) وأعدم فوراً ، وكان الرجل يسمى الحاج اسحاق .

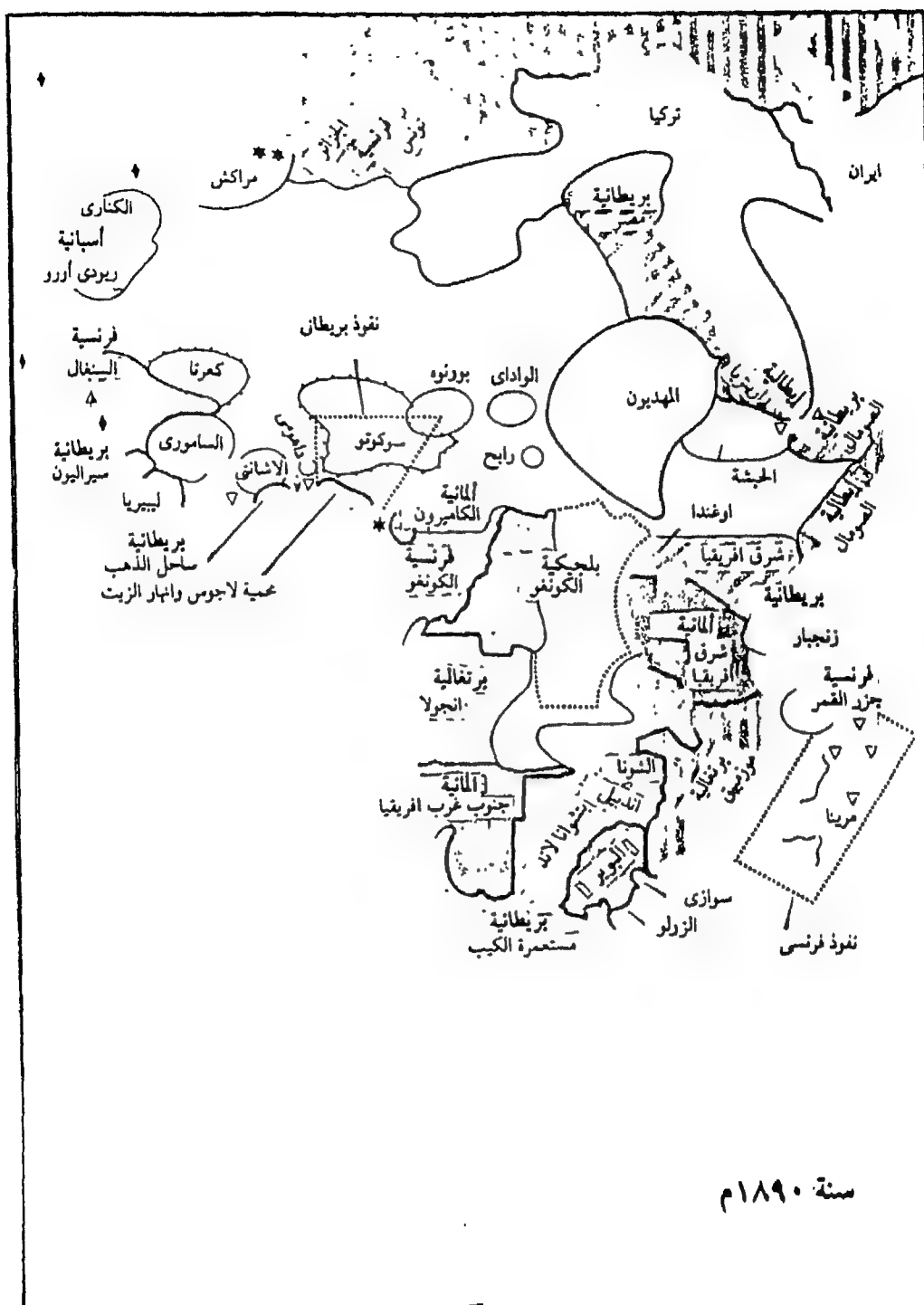
ولم تتحدث التقارير عن الثورات العديده التى وقعت فى ذلك الوقت بناء على سياسة المستعمر الذى رأى أنه من الأنضل تجاهل مثل تلك الحركات فى تقاريرهم ، وأستمر الصت الى عام ١٩٢٣ حينما عاود الكتابه مرة اخرى وباسلوب أعنف تحت عنوان .

تأثير الحركة المهديه من جديد علي لجيريا الشماليه تقول التقارير:

إن محاوله ازالة آثار دولة المهدية فى السودان الشرقى هزت بل وعرقلت تقدم وانتشار فكرة المهدية ، إلا أنها لم تقتلها من جذورها وان إحياء الأنصاره فى السودان الشرقى أدى إلى إحيائها فى السودان الغربى ، وقد زادت إتصالاتهم بعد هزيمة على دينار عام ١٩١٦ .

ومن ثم نشط وكلاء السيد عبد الرحمن فى كردفان وغرب دارفور إلى السودان الغربى ، والذى زاد الترابط اكثر تلك الوثائق التى يحضرها الحجاج العائدون من مكه ، والتى تتحدث عن ابن المهدي عبد الرحمن وتحركه السريع لإعادة الأنصاره من جديد نفس الشئ الذى كان يقوم به سعيد بن الشيخ حياة فى السودان الغربى بتحريك ولكنه ببطيء . فمن هو سعيد ؟؟

كان عمر الشيخ سعيد آنذاك ٩ سنوات عندما قتل والده الشيخ حياة عام ١٨٩٧ ، وقام بكفالته الإمام « ارابوا » رسول والده انذاك إلى المهدي وقد شارك فى الثورات ضد الالمان فى الكمرون . وفى عام ١٩١٦



سنة ١٨٩٠م

عندما كان عمره ٢٧ سنة بدأ الاتصال بالسيد عبد الرحمن المهدي طالبا تأييده في خلافته لأبيه في الغروب واستمرت الإتصالات بينهم إلى أن أُعتقل عام ١٩٢٣ بعد ان استجوبه بالمر ، وطلب منه التخلي عن المهديه ، الطلب الذي رفضه الشيخ سعيد لذلك أرسل إلى « كانوش تحت حراسه مشدده ، ثم ابعده إلى « بيو » في الكمرون الانجليزى ، حيث استقر هناك تحت الإعتقال إلى عام ١٩٤٦ ثم نقل إلى كانو ليظل معتقلا إعتقالا جبريا إلى عام ١٩٥٩ العام الذى نال فيه حريته بفك إعتقاله .

اسباب اعتقاله :

برر بالمر الحاكم الإنجليزى لبرنو الإعتقال بأنه وجد رسالة موجهة من الشيخ سعيد إلى رجل يسمى « واكرا جاورا ماسا » تتعلق بوصول اسلحة من الحدود النيجرية (المستعمرة الفرنسية) . لإعلان الجهاد ضد الانجليز واعوانهم .^(١١) وأتهمته السلطات الإنجليزيه حسب ما ورد فى تقاريرها السريه بانه وراء عصيان قرية تساو الذى وقع عام ١٩٢٧ عندما هاجمت مجموعه مكونه من أحد عشر رجلا قريه تساو التى تقع بالقرب من حدود النيجر المستعمره الفرنسيه ، ومستعملين الحراب والرماح والاقواس وخرجت مجموعه أخرى من قرية « خميس » بالقرب من ماشى التى هسى جزء من مركز « كتسينا » الواقعه شمال كانو ، وكانت المجموعه بقيادة موسى دورا ، مدعيا بأنه عيسى بن مريم وأنه سيتوجه إلى مكة ، ليلحق باتباعه الذين تم إرسالهم من قبل . وقد قتل مالم موسى واحد أتباعه مالم بتورى وآخر يسمى سركن فلانى ، وتمكن الباقون من الهرب ولم تعرف لهم هوية .

اثر الحادث :

علي الرغم من ثانوية الحركة ، إلا أنها ازعجت السلطات الانجليزية والفرنسية ، ظنا منهم بأنها من تدبير الانصار فى السودان

الشرقى . فقد ذهب بالمر بنفسه إلى أمير كتسينا محذرا ومنذرا اياه وشعبه في كلمات نابية لا تليق به كأمر مسلم قائلا : احفظ النظام وإلا ستخذ اجراءات صارمة لمعالجة الموقف ، إن من واجبك معرفة كل ما يجرى فى إمارتك ، ويجب أن يبلغ اى تعاليم مريضة وغريبة عنكم إلى السلطات فوراً قبل أن تأخذ مجراها بين الجهلة . ويجب أن ينال أى عالم ساهم فى نشر مثل تلك التعاليم المدمرة عقابه الذي يليق به وأى غريب مشتبه فيه لا يسمع له بالبقاء بين الناس .

والعلماء الذين تتوقع فتنهم يجب ألا يكونوا بعيدين عنك ليسهل لك مراقبة تحركاتهم ، والمسئولية علي عاتقك وعاتق مستشاريك وأمنى الأ تتنظر حتى تقع الجريمة ، فالتكن تحركاتك منعا للجريمة وليسر لقمعها ، وما اقوله لك سأقوله الى كل الأمراء .

وأظنك تذكر عندما اعتقلنا المتמרّد سعيد في دمبرلوا بسبب اكتشاف أتباع له على نطاق واسع . ولا بد أن تعرف أيضا أن الحكومة البريطانية والفرنسية لن تغفر أى فوضى واضطراب ، وستضرب بيد من حديد على كل مستمرّد وعلى كل من يؤيد الإضطراب . وكتب بالمر إلى حكام الأقاليم يطلب منهم التالى :

١ - اعتقال كل وكلاء الأنصار .

٢ - منع العلماء المتجولين من التحدث عن الدين خشية منهم أن يكونوا أداة وصل بين الشعب والمتمردين الأشقياء .

٣ - وأن أمثل وسيلة للقمع هى المحاكمة السريعة والإعدام الفورى .

٤ - أو طردهم من البلاد فوراً .

ولم تقف الإجراءات التعسفية على الشعب بل تعدته إلى أمرائهم،

فقد أتهم بالمر عددا من الأمراء بالتعاطف والتعاون مع الأنصار ، ومنهم :
أمير باوتشى الذى أتهمه بالمر بأنه أنصارى ولكن المقيم البريطانى رفض هذه
التهمة ودافع عنه وسخر من إتهامات بالمر قائلا : قد أعمل بمثل هذه
المعلومات إذا كانت من داخل المديرية .

وقد أتهم بالمر « لامين مى غرى » ٢٤ - ١٩٢٨ بأنه يتعاطف مع
الأنصار مما أدى إلى عقابه بمنعه من إستعمال بوقه أو مذياعه لسته أشهر .

وقد اتخذت إجراءات تعسفية ضد محمد ياجى عمدة مركز
« مداقلى » فى مقاطعة « موى » الذى إنتهى إلى الأنصارية فى السودان
الشرقي عام ١٩١٥ ، وأصبح من اتباع الشيخ سعيد .

التماس :

بينما كان الشيخ سعيد فى معتقله الطويل المدة والكثير الزمن لم
يسكت أبناؤه الذين تعلموا فى نيجريا ، فقد حاولوا المستحيل لاطلاق سراح
والدهم وإعادة حقوقه ومركزه الإجتماعى واتبعوا فى ذلك أسلوب كتابة
الإحتجاجات المطولة المفصلة التى تظهر مدى ثقافة الأبناء وسعة اضطلاعهم
على أحوال العالم السياسية والإجتماعية والإقتصادية .

وقد أخذت واحدة من رسائلهم كمثال لرسائل عديدة التى كانت
ترسل من الحين والآخر إلى الحكومة البريطانية بواسطة السيد ابراهيم إمام
احد اعضاء مجلس النواب بالعاصمة ليغوس . أنقل للقارىء ترجمتها :

السادة أعضاء مجلس النواب الموقرين .

إن مقدم هذا الإلتماس هو الحاج قربا بن سعيد نيابة عن أسرته
وإخوانه من مواطنى برنو شمال نيجيريا مع حسن تقديرهم يعرضون التماسهم
التالى :

١ - قد اعتقل والدنا الشيخ سعيد ونفى من اماره فيكا التي تقع فى أرض برنو منذ عام ١٩٢٣ على الرغم من عدم وضوح سبب الاعتقال والنفى إلى الآن . كلما عرف هو أن السلطات استدعته إلى المحكمة بفيكا حيث تم إعتقاله ونقل إلى كانوا حيث ظل فيها تحت الحراسة لستة أشهر . وبدلا من ان يطلب سراحها أرسل إلى ابيسى ABISTI الواقعة فى مديرية بنوى بلاتو ، وقضى فيها ثمانية اشهر ثم نقل منها إلى « لوكوجا » الواقعة في مقاطعة إداو وأخيرا نقل إلى بوي^(١٢) حيث مكث فيها معتقلا لمدة ٢٣ سنة ثلاث وعشرين سنة . وفى عام ١٩٤٦ نقل مرة أخرى إلى كانوا .

٢ - والأغرب من ذلك كله هو ان والدنا لم يحاكم قط فى حياته.

٣ - إن الروح الإنتقامية من الذين أعتقلوا الوالد دعتهم إلى إرساله إلى أبرد منطقة فى وسط غرب افريقيا ، وتعد ثانى أبرد منطقة فى العالم بعد « شورينجو » فى جبال الهملايا ، وكذلك فى غزارة أمطارها .

٤ - وان هناك عدا ء تقليدى بين الشيخ حياة والد المعتقل سعيد وبين الامارات المجاورة لفيكا بسبب الحروب التى دارت بينهم .

٥ - أما سبب إستقراره بفيكا ، فيرجع إلى قصة طويلة وهى : « كان الشيخ سعيد يعيش فى مزرعة أبيه فى بلدة Balda وعادة كان يزور الشيخ سعيد برنو ورئيس مندرا وليغون ، بسبب صداقتهم التقليدية معه ، وكذلك لما يكنه هؤلاء من تقدير للأسرة ذات الصلة المباشرة بعائلة عثمان بن فوديو .

٦ - قام الشيخ سعيد بزيارة لشيخ برنو ودكوا وكانت الزيارة تقديرية اولاً ، وليستأذنهما فيالسفر إلى سكتو لزيارة اسرته وأقاربه الذين انفصل عنهم منذ زمن بعيد .

وبدأ رحلة إلى أن وصل فيكا ، حيث قام بزيارة « موى ديسا »

أمير فيكا الذى كان من أقرب الاصدقاء للشيخ حياة أثناء الحرب ، وتقديرا لما قدمه الشيخ حياة والد الشيخ سعيد لأهل فيكا ، طلب منه أميرها الاستقرار معهم ، فوافق الشيخ سعيد على ان يكون الإستقرار مؤقتا .

ثم أخذ يدلل على عدم صحة إعتقال والده قائلا :

١ - ان اعتقال والدى ليس ظلما فقط بل ليس انسانيا ، ولما كانت بريطانيا تؤمن بعقيدة دينية ، فرجاؤنا بحق الدين اطلاق سراحه لأنه لم يمارس أى نشاط سياسى وليست له انية فى الدخول فى متاهات السياسة الظلماء .

٢ - لأن العقاب الذى ناله والدنا اسوأ وأصعب من العقاب الذى ناله نابليون . ولا أذهب بعيدا ، ففى نجيريا امثلة تكفى لاقناع الانجليز والسلطات الانجليزية لاطلاق سراح والدنا ، والامثلة هى :

١ - فى عام ١٩٣٤ ظهر بعض الناس الذين ادعوا المهدي وادعوا النبوة والولاية ، فماذا فعلت لهم السلطات الانجليزية ؟ هل هم ما زالوا معتقلين ؟ طبعا لا فقد سجنوا لمدة محدودة ثم أطلق سراحهم والأن يعيشون بين اهلهم بواسطة مفتش المركز الذى ادعى برأتهم .

٢ - محمد الجبا من مدينة جبو الذى ادعى المسيح والمهدى المنتظر عقب عودته من الحج ، فماذا كان مصير هذا ؟ فقد اعتقل ثم اطلق سراحه .

٣ - والاحمدية خير مثال للتعارض فى القانون الانجليزى ، فهم يعيشون فى حرية تامة ، ويدعون إلى عقيدتهم ويحميهم المندوب السامى البريطانى والهندي ولهم مساجد تقام فيها صلاة الجماعة فى بلداهلهم يتمذهبون بالمذهب المالكى الذى

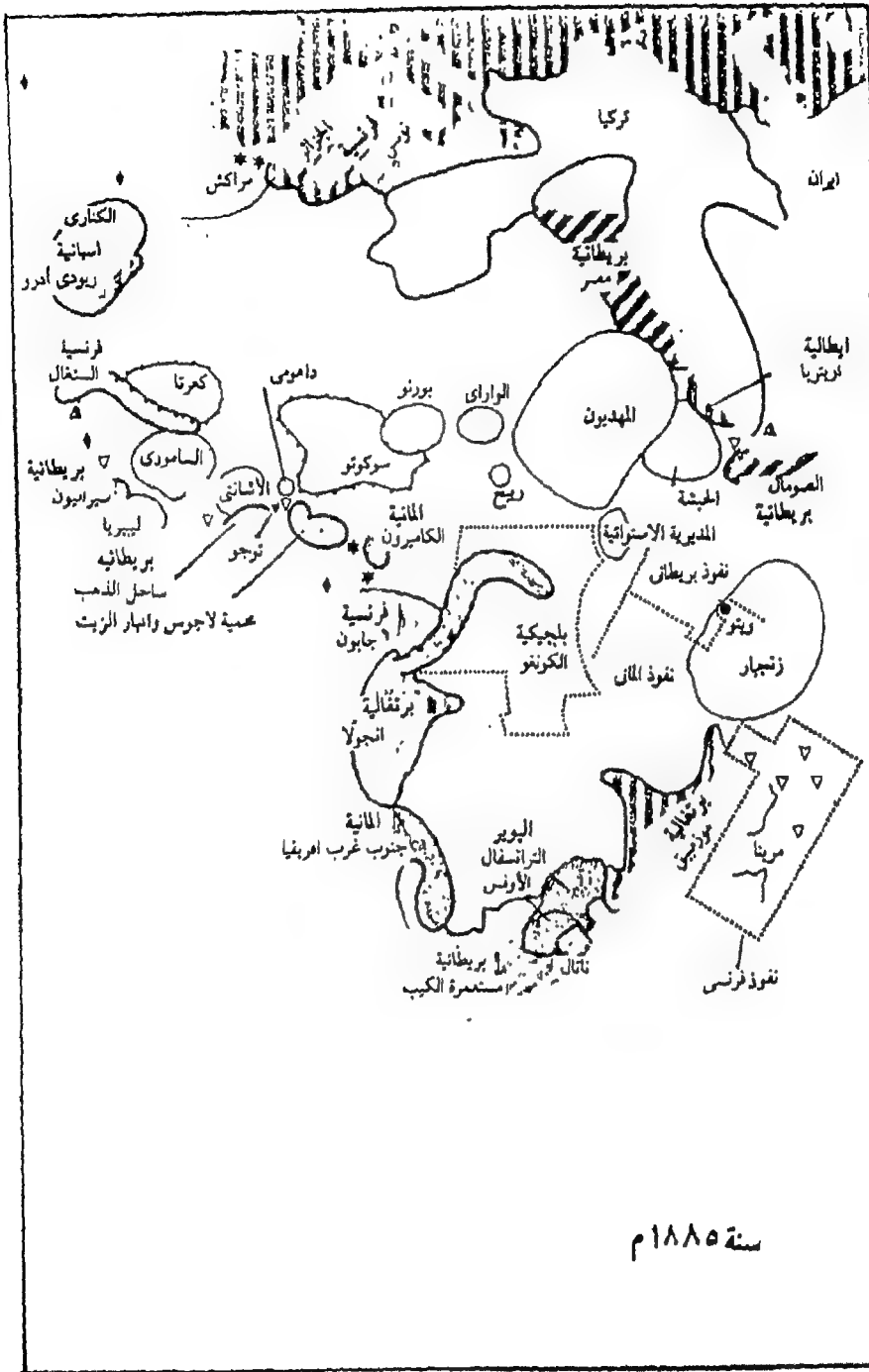
لا يحىذ تعدد المساجد لغير ضرورة ، وعلى الرغم من ذلك فلم نر أحدا منهم يتعرض لاعتقالات فلماذا والدنا ؟

٤ - ظهر رجل في جبل بيما BEEME مدعيا المهديا ولم يكتف بادعائه بل كتب رسائل إلى الأمراء بمن فيهم سلطان سكتو يدعوه فيها بالإيمان به وإتباعه ، فماذا فعلت له لسلطات الانجليزية ؟ فقد اطلق سراحه بعد مدة قصيرة ، وما زال يعيش فى أمان بخلاف والدنا .

٥ - والتجانية التى زأد نشاطها فى كل أنحاء الشمال ، ولم تكن سليمة فقد ، وقعت معارك بينهم وبين الاتباع للطرق الاخرى كتلك المعركة التى وقعت فى غساو فماذا فعلوا لهم ؟ فقد أيدهم المقيم الإنجليزى باستقباله الحار للشريف شيخ التجانية ، هذا فضلا على تقدير سلطات الحكومة المحلية لنشاطهم . فلا أدرى ما الفرق بين الشيخ سعيد وهؤلاء ؟ إذا ما علمنا أن اعتقال الشيخ سعيد تم لمجرد انتماؤه للعقيدة الانصارية .

٦ - وقد قام الشيخ إبراهيم إنياس الكولنى من السنغال بزيارة إلى كانو فاستقبل إستقبالا حارا ، وذلك عام ١٩٥١ ولم يكن الإستقبال بواسطة الشعب فقط ، بل الحكومة نفسها شاركت فى الإستقبال ، وأستضافه زعماء الحكومة المحلية فى منازلهم الخاصة .

٧ - وحركة زكست ومحاكمة السيد فرانسيس أنزومروا الذى كان زعيما لتلك الحركة فى اونيتشة شرق نيجيريا ، الذى أعتقل ووجد بحوزته وثائق فيها خطط لاغتيال جل الرؤساء



الادارين الانجليز ، فماذا فعلت له السلطات الانجليزية ؟
فقد سجن عاما واحدا ، ونشر سجنه فى جريدة الديلى تايم
اليومية بتاريخ ٨/٣/١٩٥٠ .

٨ - والسيد اوقوكو الذى حاول اغتيال سكرتير حكومة نيجيريا
هـ . م فوت فماذا كان مصيره ؟ فقد حكم عليه باثنتى
عشرة سنة فقط .

٩ - واذا خرجنا من نيجيريا ، فهناك أمثلة دولية كفيلة بإقناع
السلطات الانجليزية باطلاق سراح والدنا . وهى : الملك
برمبير اشانتى فى غانا الذى جاء خلفا للملكة المشهورة
أباكار الذى أعلن الحرب ضد الحكومة البريطانية عام
١٩١٦ ، فماذا كان مصيره ؟

فقد نفى إلى سيلان وأخيرا أطلق سراحه عام ١٩٢٤ وأعيد
إلى بلده الأصلية وتوفى عام ١٩٣١ .

١٠ - ومحاكمة كوامى نكروما خير شاهد لما أقول فقد سجن لسنة
فقط بسبب الدعايات المضللة حسب إدعاء بريطانيا التي قام
بها ضد السلطات الانجليزية وهو الان رئيسا للوزراء فى
بلده غانا .

١١ - وقصة عرابى باشا المقاتل القومى القوى فى مصر ضد
السلطات الانجليزية والسلطات الخديوية المتعاونة معها عام
١٨٨٢ ، الثورة التى سببت خسائر إنجليزية فادحة ، فماذا
فعلوا له ؟ فقد نفى إلى سلان وأعيد أخيرا إلى بلده .

١٢ - وأن الشيخ سعيد بن حياة ليس مؤسسا للأنصارى وليس
منظما لها ... بل وارثا ، وليس له النية فى التنظيم مرة

أخرى لذلك أرجوا التالى .

١- إطلاق سراحه .

٢ - إعادة ممتلكاته له أو ما يعادلها نقدا .

٣ - تحديد مكانا للسكن حيث يتمكن من الحياة بسلام ، وبدون
أى مضايقة من أهل البلد الذين سيعيش بينهم .

٤ - إذا لم ترغب فيه نجيريا فاليعطى الحرية فى إختيار المكان
الذي يريده . وأخيرا أن كل أملنا أن تجد هذه الرسالة أذنا صاغية تسمع
وتعى كل ماوضحناه وتطلق سراح الوالد .

ومنا لكم جزيل الشكر وحسن التقدير

١ - الحاج غربا سعيد

٢ - الحاج ابا سعيد

تقرير ج . ج . ف تملنسون وج . ج ليثم ١٨٩٨-١٩٢٥

دهش الانجليز من وجود مقاومة شديدة ضدهم يقودها الفلانى فى
السودان وغرب أفريقيا ، وخشى بذلك من انبعاث الحركة المهدية من جديد
بصورة أكثر قوة مما كانت عليه ، لذلك قرر مجلس الوزراء البريطانى إرسال
من يأتيهم بتقرير شامل عن أماكن تواجد الفلانى ومدى تأثيرهم السياسى
والدينى فى كل الدول والمناطق التى يعيشون فيها ، مع تقديم اقتراحات
عملية تمكن الجيش البريطانى من محو آثار الثورة المهدية ومؤيديها الفلانى
من على وجه الأرض .

فجمع تملنسون سكرتير الشؤون المحلية - بطلب من بالمر حاكم برنو -

كل ما يتعلق بنشاط الفلانى . . . من الملفات الرسمية فى نجيريا فى الفترة ما بين ١٩٢٣م - ١٩٢٥م ، بينما توجه ليثم الى تشاد والسودان والحبشة والمملكة العربية السعودية ومصر وليبيا والنيجر ثم نجيريا ، فكتب تقريراً شاملاً ضمنه أماكن تواجد الفلانى ومراكزهم الاجتماعية والسياسية والاقتصادية مع مقترحات ساعدت الحكومة البريطانية فى كيفية التعامل مع الحركة الأنصارية وقياداتها ، واعتبرته وثيقة رسمية ودليلاً يمكن الاستفادة منه لاختصاص الشعوب فى كل زمان ومكان . ولأهمية التقرير وعلاقته المباشرة بموضوع البحث رأيت ضرورة أن أضمن للقارئ ترجمة ملخصه .

التقرير

كاتبه : تلمسون وليثم البريطانى .

بواعث التقرير : إيجاد أسهل السبل للقضاء على الحركة المهدية فى نجيريا والسودان .

عنوان التقرير: تاريخ الدعوة الإسلامية فى سياسية نجيريا (١٣).

محتويات التقرير :

(١) الهجرة قبل القرن التاسع عشر ، الحج والاضطرابات السياسية .

(٢) بورمى ما بين ١٩٠٢ / ١٩٠٣ .

(٣) هجرة الفلانى ما بين ١٩١٣ إلى ١٩٢٣ .

(٤) إستيطان الفلانى فى السنوات الأخيرة .

(٥) إستيطان التكرور عموماً .

(٦) طرف الحجاج .

- (٧) الرعاية والبرنو فى السودان عامة وفى السودان خاصة .
- (٨) بحر الغزال والفلاتى .
- (٩) فى دارفور وجبال النوبة وكردفان .
- (١٠) الفلاتى فى النيل الأزرق .
- (١١) الفلاتى فى مى ورنو mai wurno ومدى تأثير أحمد أمير مساو فى السودان .
- (١٢) قرى الفلاتى الأنصار فى النيل الأزرق .
- (١٣) تأثير الفلاتى على مكوار والجزيرة المروية .
- (١٤) التكاير وإمتلاك الأراضى .
- (١٥) الفلاتى فى القضايف والمغازة .
- (١٦) الفانى وتواجههم المركز فى كسلا والبحر الأحمر .
- (١٧) التكاير فى الحجاز والحبشة وأرتاريا .
- (١٨) التكاير فى فلسطين وسوريا وتركيا والعراق ومصر .

رسالة بالمر إلى مجلس الوزراء البريطانى

بالى مالى ١٧/٥/١٩٢٧.

نادى المسافرين .

صاحب السعادة

يسرنى واتشرف بإرسال تقريرين إلى سعادتكم بناء على طلب مجلس الوزراء يشتملان على كل ما أمكن جمعه من المعلومات المتوفرة عن الحركة المهدية في نيجيريا إلى عام ١٩٢٥ م .

٢ - لقد جمع التقرير الأول : السيد سكرتير الشؤون المحلية السيد ج.ج.ف. تملنسون من ملفات النجيريين الكثيرة الأعداد والضخمة الأحجام التى تدور حول حركات المهديين في نيجيريا ما بين ١٩٢٣ - ١٩٢٥ .

٣ - أما التقرير الأخير الذى اعتبره أكثر شمولاً لما تضمنه من معلومات أكثر دقة ووسعا وذلك لأنه كتب بعد تقرير لجنة السيد مالكولم ستونيس وبعد رحلة السيد / ج . ج / ليثم التى طلبت منه القيام بها في صيف ١٩٢٣ إلى الحدود الشادية والسودان الانجليزى المصرى ، وجدة ومصر بقصد إعطاء الصورة الشاملة عن الحركة المهدية ودور الفلانى فيها .

٤ - إستمريت رحلة السيد ليثم حتى نهاية عام ١٩٢٤ ومنذ ذلك الوقت كان ليثم منهمكا في إعداد تقريره الذى ظهر بصورته الحالي والتي ارفعها لسيادتك مع توصياتى باعتباره مرجعا هاما للاستعمال الدائم .

٥ - ان التقارير التى وصلتنا منذ عام ١٩٢٥ تشير إلى بدء ضعف روح الحماس والتعظيم والمبالغ فيها للمهدى والمهدية ، والثورة العارمة بين اتباع المهدى التى كانت ظاهرة بوضوح ما بين ٢٣ - ١٩٢٤ فى جميع المديرىات المحمدية الشمالية^(١٤) ولا اعنى ذلك انهم توقفوا نهائيا ، كلا بل هناك بعض الدعاة يتحركون فى سرية تامة ، إلا أن تأثيرهم ضعيف بين الشعب .

٦ - فيما يختص باحتمال تحركهم بعد اندمال الجروح فاحتمال ضعيف وبعيد في جميع انحاء نيجيريا وحتى في السودان الانجليزى المصرى وغيره من الاقطار المجاورة .

٧ - ان الاعتقاد في المهدية قديم وواسع الانتشار ان لم يكن عالمي، لذلك ليس من السهل ازالته من جذوره تماما في فترة قصيرة بدأت عام ١٩٠٣-١٩٢٣ وفى اعتقادى أن هذا الإعتقاد سيظل إلى زمن طويل .

اما اسباب ظهور المهدي والحركة المهدية فى أفريقيا فعدة منها:

١ - ظهور بعض القيادات الحركية فى شمال أفريقيا الذين اشعلوا نيران التعصب المهدوى وتصور الجامعة الإسلامية والوحدة العالمية بين المسلمين لانشاء الخلافة الكبرى والدولة المحمدية ^(٩٤) .

٢ - عدم جراءة الأمراء وعلمائهم ومستشاريهم من ابداء معارضتهم المباشرة لفكرة المهدية وقياداتها وإتباعها أما فيما يخص بانتشار الفكرة فلا أحد يستطيع التنبؤ بالمستقبل وخاصة بعد سهولة الاتصالات بين هذه الأقطار والجماعات ، واما فيما يتعلق بالعلماء والأمراء والمستشارين فاعتقد أنه من الصعب انتمان جانب الأمراء وعلمائهم ومستشاريهم ، إلا بالمحافظة على العهود التى تعهدت بها بريطانيا فيما يخص حرية العبادة وعدم التعرض للمقدسات ونفوذ الأمراء الادراى والسياسى بصورته الإسلامية ، ذلك لأن أهل الشمال يعتقدون فى شرعية القوانين والأدارة والسياسة ^(٩٥) وان اى تدخل يعتبر تحديا لعقيدتهم وبالتالي سيؤدى إلى تأييد المهديين .

١٠ - اقتراحى لسعادتكم هو إعتبار تقرير ليثم وتملنسون تقريرا سريا علي كل شخص بمن فى ذلك الضباط الأداريين والسياسيين وذلك لأهميته .

مخلصكم

هـ بالمر

نائب الحاكم العام للمديريات الشمالية النجيرية

طرق هجرات التكرور الى الحج

يبدأ الطريق من مسايد غرى Maidagor عن طريق فورتلامي Fort-Lami ثم ابشى Abbashe ، ثم الجنينة ثم الفاشر ، ثم النهود ثم الأبيض ، وهناك طريق آخر مأهول بالسكان ، ويبدأ بشارى عن طريق باقرمى Bagirmi ثم إلى أم التيمان أو قوز بيضاء ثم إلى الجنينة ثم ابو جيرة ثم الأبيض ثم رشاد وطريق آخر يمر بجنوب السودان ، وتعتبر كوستى نقطة التقاء ومن هناك إلى سنار بعد عبور النيل الأبيض حيث يتفرع الطريق إلى فرعين فرع يتجه إلى امدرمان ثم إلى بربر وشندى والفروع الاخرى من سنار إلى السوكى والدندر والرهد ثم إلى المفازة والقضارف ، حيث يتفرع الطريق إلى فرعين احدهما مارا بارتيريا إلى مصوع ، وأخرى الى كسلا ثم طوكر ثم سواكن وبعضهم يسافر بالجنوب عن طريق بحر الغزال ثم كفيالينجى ثم راجا وثم وداى ثم إلى النيل الأبيض .

المسافات بين مايدوغرى و الأبيض

من مايدوغرى إلى أنقلا ٨٢ ميلا ، من أنقلا إلى فورتلامي ٧٢ ميلا من فورتلامي إلى باكورو ١٥٠ ميلا ، من باكورو إلى اتية ١١٠ ميلا ، من اتية إلى أم حجر ١٠٥ ميلا ، من أم حجر إلى ابشى ٩٣ ميلا ، من أبشى إلى ادرى ١٠٠ ميلا ، من ادرى إلى الجنينة ١٩ ميلا ، من الجنينة إلى كرنيك ٢٧ ميلا ، من كرنيك إلى كبكابية ١٠٣ ميلا ، من كبكابية إلى الفاشر ٩٨ ميلا ، من الفاشر إلى الأبيض ٤٤٦ ميلا ...

الجملة ١٤٠٦ ميلا

تفاصيل موجزة للتقرير

بدأ التقرير بغزو رابح فضل الله أرض برنو مجددا شكه فى عدم جدية رابح فى الأنصارية ولكنه كان يستخدمها للوصول إلى أهدافه فلبس الجبة المرقعة وداوم على تلاوة الراتب . وصل رابح أرض برنو بعدان احتل رونقا ثم باقرمى ثم برنو بعد مقاومة ضعيفة قادها شيخ برنو هاشم ، ووصل رابح دوكوا Dikwa التى جعلها عاصمة له ^(٩٦).

وفى عام ١٩٠٠ وقعت معركة فاصلة بين جيش رابح والجيش الفرنسى فى أرض شاد التى مات فيها رابح ولامى قايد الحملة الفرنسية وانتهت بذلك فترة حكم رابح لبرنو التى دامت ست سنوات ، وحاول ابنه فضل الله تحمل المسئولية وقيادة دولة والده ولكنه واجه نفس المصير الذى واجهه والده فقد قتله الجيش الأنجليزى « غوجا » ^(٩٧) .

وأن بالبرنو كانوا على صلة بالحركة المهدية فى السودان منذ البداية ، فقد أرسل محمد أحمد المهدي رسالة إلى الشيخ بكر وذلك ما بين ١٨٨٤ - ١٨٨١ يعلمه فيها بالمهدية وظهور المهدي بالسودان فابلغ الشيخ بكر الرسالة إلى العلماء فأعلنوا رفضهم رفضا قطعيا وأعتقل بكر رسول المهدي فى كوكاوا وأستمر تحت الإعتقال إلى أن أطلق سراحه ميّ ابراهيم Mai خليفة الشيخ بكر وارسل معه بعض الهدايا إلى المهدي .

أما الشيخ حياة فقد وصل إلى أرضي برنو قادما إليها من سكتو فى عهد الشيخ بكر ، وأستقر أولا فى موبى Mobi ثم فى مندف وأخيرا فى بلده Baldah حيث ولد ابنه سعيد ولما ظهر لمهدي قام الشيخ حياة بإرسال رسالة تأييد للمهدي والمهدية وكانت النتيجة ان عينه عاملا له فى الغروب . ولما وصل رابح إلى أرض برنو كان الشيخ حياة زعيما مركزا فى

١٨٥٥ - ١٨٤٩

الخرطوم

بحيرة تشاد

بحيرة اوكريوى

جوبا

النيل الأبيض

زنجبار

بحيرة نبالا

الزامبيزي

منحدرات بومبا

الاخوان لاندر

١٨٣٢ - ١٨٣٠

بمراو تياموزي

لشجبون

١٨٥٦ - ١٨٤١

افريقيا في نظر
المستكشفين الأوربيين
سنة ١٨٥٦م

المنطقة وبالذات في مروا Marwa وتجمع حوله الفلاني اعتقادا منهم بأن هجرتهم إلى الشرق تبدأ من جبل بيما Beema إلى أرض نيل النصارى ثم إلى مكة حيث تبدأ حكومتهم الإسلامية العالمية وبناء على هذا الاعتقاد بدأت حركتهم النشطة التي ربطت بين السنغال وباقي دول غرب أفريقيا إلى السودان ، وزاد الترابط بين هذه المناطق وصول رابع إلى أرض برنو واتحاد رابع مع الشيخ حياة ، الاتحاد الذي لم يدم طويلا فقد وقع خلاف بينهما وأدى الخلاف إلى إغتيال ^(٩٨) الشيخ حياة في معركة بينه وبين فضل الله بن رابع ، قتل فيها الشيخ حياة مع جميع ابنائه ما عدا اصغرهم سعيد الذي قررت السلطات البريطانية كتابة تقارير عنه عقب كل شهر .

ومن خلال التقارير توصلنا إلى انه بدأ يتحرك تحركا منظما ونشطا لاعادة الحركة المهدية إلى صورتها الاولى وذلك بالتعاون مع شخصيات بارزة في اداماوا ADAMAWA والكمرون مثل :

١ - الحاج بوبا BUBA في باقرمي ^(٩٩) .

٢ - الحاج نصيب في موبى MABE ^(١٠٠)

٣ - الحاج أرابوا في مروا ^(١٠١) وكان أرابوا المراسل الرسمي بين الشيخ حياة ومحمد أحمد المهدى ، وقد أثروا على قبائل عديدة منها :

١ - السلامات في أم التيمان ^(١٠٢) .

٢ - الفلاني في ملف MALFI جنوب فترى ^(١٠٣)

٣ - فلاني مروا .

٤ - فلاني ودای ^(١٠٤) هذا بالاضافة إلى المجموعات الكبيرة في

برنو .

واستطاعت السلطات البريطانية الحصول علي رسائل عديدة متبادلة

بين الشيخ سعيد والسيد عبد الرحمن المهدي منها :

- ١ - رسالة بتاريخ ١٩٢١/٩/٢ .
- ٢ - رسالة بتاريخ ١٩٢٢/٦/٢١ إلى أحد الأشراف بتمبكتو
- ٣ - رسالة بتاريخ ١٩٢٠/١١/١٥ إلى كلتومي KALTUMI غونى
البرناوى .
- ٤ - رسالة بتاريخ ١٩٢١/٩/٧ إلى الإمام أرابو فى مروا MARWA .
- ٥ - رسالة بتاريخ ١٩٢٢/١/١٦ إلى الشيخ سعيد بدمبلوا
DOMBULWA .
- ٦ - رسالة بتاريخ ١٩٢١/٧/١٠ إلى أمير لاغون تدعوه فيها
لتأييد المهدي .
- ٧ - رسالة بتاريخ ١٩٢٣/٣/٢٣ إلى الحاج بوبا .
- ٨ - رسالة بتاريخ ١٩٢٣/٥/٢١ من الشيخ سعيد إلى السيد /
عبد الرحمن المهدي يخطره فيها بما ينوى عمله للتخلص من حكم بالمر
الانجليزى الاستعمارى فى نيجيريا هذا بالاضافة إلى رسائل أخرى من أتباع
الطرفين .
- ٩ - رسالة بتاريخ ١٩٢٣ من الإمام أرابو فى قروا إلى الحاج
بوبا .
- ١٠ - رسالة غير مؤرخة كتبها المعلم سليمان الكبراوى .
- ١١ - رسالة بتاريخ ١٩٢١/١١/٦ من المعلم سلقا كنو ، إلى
محمد نور القاصى الباقرماوى يسأله عن صحة المهدي .
- ١٢ - رسالة غير مؤرخة من الشيخ حياة إلى المعلم أرابو يخطره

فيها ببدء الحركة ، وذلك عن طريق وعظ الناس والتنقل بين المناطق القريبة والبعيدة .

١٣ - رسالة من أمير لاغون الباقرماوى إلى رؤساء مجالسه يطلب فيها عدم أخذ ضرائب البقر من الفلانى المهاجرين إلى المهدي .

١٤ - رسالة من مجهول إلى سلطان البريطانية فى أرضى برنو يقول فيها :

من الصعب أن يستعان المسافر ما بين مايدغرى^(١٠٥) وام درمان السودان مالم يكن لديه راتب الإمام المهدي فى جيبه كعلامة لانتمائه المسلم إلى المهدي .

وتتفق كل الرسائل فى التحريض على الثورة ضد السلطان الانجليزية ، مؤكدة عدم جدوى سلاح النصارى بالمقارنة مع قوة الله سبحانه وتعالى . وقد خلع أمير زاريا علي ، لأنه كان من مؤيدى المهديّة بالإضافة إلى ظهور حركات عصيان فى منطقته بين الفترة والأخرى ، يقودها الفلانى مثل تلك الحركة التى ظهرت بنىالا ، وراح ضحيتها ضابطان بريطانيان .

وقد برزت شخصيات عديدة من أصل فلانى بورميين^(١٠٦) يعيشون الآن بالسودان ما بين ١٩٢٠ - ١٩٢٤ ولهم دور مباشر فى تحريك الأنصار فى غرب أفريقيا ووسطها . منهم :

١ - المعلم تكرر امام بورمى سابقا الذى يعيش الآن فى السودان وبالتحديد فى قرية صابون قلاذيمة^(١٠٧) التى قام بتأسيسها بعد تأسيس مدينة السريو^(١٠٨).

٢ - السيدة عائشة بنت ادريس ، زوج المهدي التى تقوم بتعبئة أهلها لأعلان العصيان علي السلطات الانجليزية فى المنطقة الواقعة بين

سواكن ونجيريا .

٣ - المعلم احمد دمبو الذي شوهد مع السيد عبد الرحمن المهدي عدة مرات وعرف في السودان باسم أحمد عمر وسبق أن أدعى العيساوية وقتل في قدير ^(١٠٩).

٤ - المعلم يعقوب أحمد فاهى الذي أعتقلته السلطات البريطانية وسلمته للسيد عبد الرحمن المهدي عام ١٩٢١ .

٥ - المعلم آدم ود حامد الممثل الرسمي للسيد عبد الرحمن المهدي في دارفور .

٦ - الطيب خليفة على الذي رد على رسالة الشيخ سعيد عندما أعتقل السيد عبد الرحمن المهدي .

وخلاصة القول فان الفلانى شعب عقائدى ينتشر فى معظم أقطار غرب وشرق ووسط أفريقيا بالإضافة إلى الحجاز ومصر وتركيا والعراق وفلسطين وشمال أفريقيا ولكن معظمهم يسكنون حول سنار ومناطق شمال الفونج حيث توجد صورة طبق الأصل من سلطنة سكتو بقيادة ابن السلطات الطاهر الذي قتل في بورمى BORMI وينوى نقل خلافه سكتو إلى السودان بقصد إحيائها مرة اخرى .

الاقتراحات :

تعتبر عقيدة المهدية عقيدة راسخة لدى الأنصار فى نجيريا والسودان وما بينهما من الأقطار وأعتقد أنه من الصعب إن لم يكن من المستحيل إزالة هذه العقيدة أو زعزعتها نهائيا من قلوب الأنصار وبالأذات الفلانى منهم فى الوقت الحاضر ، ويمكن ذلك فى المستقبل البعيد إذا ما طبقت الاقتراحات الآتية :

أولا : السيد عبد الرحمن المهدي والذين يؤيدونه :

١ - رأينا أنه من الممكن إقناع الأنصار في السودان بالعدول عن منهج المهديّة الثوري الجهادي القتالي الدموي إلى منهج تصوفى سلمى سياسى ، فاذا تم ذلك نكون قد نجحنا في تحويل الحركة من حركة فعالة إلى حركة سلبية مثلها كمثّل غيرها من الحركات الإسلامية السلبية .

٢ - ضرورة نقل المهديّة ككيان يشعر كل فرد بمسئولية مباشرة فى قيادته ، إلى كيان مهدوى ، ولكنه تحت قيادة أسرة واحدة وهى أسرة السيد عبد الرحمن المهدي ، لكى يسهل حصارها تر بوبا واقتصاديا وعقائديا وسياسيا فاذا انتهت الأسرة أو ضعفت ضعف الكيان او انتهى .

٣ - ضرورة فرض حصار محكم على القيادة الأنصارية لتحول دونها وتربية ابنائها تربية إسلامية يمكن ان تبعث روح المهديّة فى السودان من جديد وذلك بارسالهم إلى بريطانيا بدلا من مناطق ذات نفوذ إسلامى وذلك بقصد تكوين قيادات مضطربة ومنقادة لبريطانيا لا ضدها .

٤ - ضرورة السخاء المادى مع أسرة السيد عبد الرحمن المهدي لكى تعيش حياة منعمة بعيدة عن واقع المؤيدين والأتباع لكى يحبوا الحياة ويكرهوا الموت الذى يطلقون عليه الإستشهاد فى سبيل الله .

ثانيا : الشيخ سعيد والذين يؤيدونه

١ - رأينا أنهم لا يقبلون بأنصاف الحلول وأنهم شديداً التمسك بالمنهج المهدوى وبالحظ الإسلامى الثورى الدموى ولو يؤدى ذلك إلى إعدامهم جميعا لذلك نرى إتخاذ الإجراءات التالية :

أ () إعتقال الشيخ سعيد بقصد إبعاده عن مسرح الحياة وعن

مؤيديه .

ب) إستخدام كل أساليب العنف الممكنة مع الأمراء الذين يؤيدونه بقصد خلق روح الرعب فى قلوب الآخرين .

ج) ضرورة محاولة تعليم أبنائهم تعليما غريبا لإبعادهم عن المنهج المهدوى خاصة والإسلام عامة .

د) ضرورة نقل كيان الإنصار من أمة إلى أسرة ليسهل حصارها فى المستقبل .

هـ) ضرورة الحظر الشامل للنشاط الأنصارى فى نجييريا والكاميرون وشاد .

انتهى التقرير

فقد طبقت الحكومة البريطانية التقرير بدقة فمثلا اعتقلت الشيخ سعيد إعتقالا دام سبعا وثلاثين سنة وذلك ما بين ١٩٢٢ - ١٩٥٩ وسمحوا للأنصار فى السودان بالحركة شبه السلبية بقيادة السيد عبد الرحمن المهدى وقد استطاع السيد عبد الرحمن المهدى والشيخ سعيد الحفاظ على قاعدة الأنصار قوية متماسكة ولكنها سلبية من حيث الأداء إذا ما قورنت بخط الإمام المهدى وخليفته عبد الله محمد ادم ، وخط الشيخ حياة الدين فى غرب أفريقيا . أما فى نجييريا فيرجع سبب التماسك إلى بطش السلطات البريطانية بالقيادات الأنصارية مما أدى إلى زيادة الناس تمسكا بقياداتهم . أما فى السودان فيرجع ذلك إلى حنكة السيد عبد الرحمن المهدى الذى أستطاع بناء الأنصار وتنظيمهم تنظيما شبه عسكري ما عدا حمل السلاح على الرغم من مراقبة الإنجليز لتحركاتهم . والجدير بالذكر فان الاستعمار قد طبق محتوى هذا التقرير بدقة على قيادات المسلمين فى العالم الإسلامى .

الخاتمة

تعتبر ثورة الإمام المهدي امتدادا لجهاد إسلامي عبر التاريخ لمقارمة الضعف الداخلي ومواجهة الإعتداء الخارجي في شتى صوره ؛ الإقتصادي والسياسي والإجتماعي والعسكري ؛ الإعتداء الذي جعل من حياة المسلمين عامة والسودان خاصة عبارة عن جحيم لا يطاق فتطلعوا إلى منقذ ينقذهم مما هم فيه من شقاء ، وفي هذه الفترة ظهر المهدي معلنا ثورة القرآن لخراجهم من الظلمات إلى النور ومن عبودية الإنسان لأخيه الإنسان إلى عبودية الله الواحد القهار بقيادة الإمام محمد احمد المهدي فمن هو محمد احمد المهدي .

ولد محمد احمد المهدي في جزيرة لبب بدنقلا عام ١٨٤٤م في وقت كان العالم يضج بالثورات ضد الظلم والطغيان وضد المستعمر الإستيطاني والفكرى والعسكري ، ولد محمد احمد من اسرة تنتسب إلى الأشراف وصلت من شمال أفريقيا إلى فزان ثم منها إلى زنفر الواقعة في نيجيريا الان ثم هاجرت منها هجرة جماعية نحو الشرق متفرقة بين الأنصار لنشر الإسلام فاستقر اسلاف محمد احمد المهدي بدنقلا حيث اسسوا جزيرة الاشراف حيث كان العمق المسيحي .

تعلم محمد أحمد علي علماء اجلاء أمثال الشيخ محمود الشنقيطي والشيخ محمد الخير والشيخ شريف نور الدائم وكان ميالا للتقشف والتعبد مما ساعده على إعداد نفسه بتوفيق من الله للقيادة فانتشر صيته وأشتهر بين الناس وبين إخوته الطلاب فقرر بتوفيق من الله حمل الأمانة الكامنة في ملأ كرسى الخلافة الذي شغل لينظف المجتمعات المسلمة من الأوهام والجهل والإستعداد للعبودية وحب الدنيا وكراهية الموت وإبعاد الناس من الخلافات الجانبية المهلكة وذلك بإعادة كتابة التفاسير القرآنية وتنقيتها من

الإسرائيليات وإعادة كتابة التاريخ والغاء كل ما يتعارض مع الكتاب والسنة وسير وسلوك العلماء الصالحين والاعتماد على الكتاب والسنة كمصدرين أساسيين لمسيرة الخلافة الإسلامية الكبرى .

وكان على يقين بصعوبة تنفيذ ما خطه إلا بأعداد جماعة مؤمنة لذلك قام بالاتصالات المباشرة مع الجماهير وإلقاء الدروس والخطب المنبرية والترحال الواسع فوجد قبولا جماهيريا فاجبه الناس وخافته الحكومات وخافت مركزه الإسلامى بالجزيرة أبا الذي بدأت تنطلق منه رسائل الدعوة إلى العلماء في جميع أنحاء السودان بمن فيهم الشيخ الضرير بالخرطوم الذي أطلع الحكمدار على الرسالة فكانت بداية ترجمة عدااء الحكومة للمهدى فاعلنت عليه الحرب بقيادة رؤوف بك العقاد وكان النصر حليف الإمام محمد أحمد المهدى معلنا خطوط ثورته العريضة وهى :

— ضرورة إخراج المستعمر من البلاد .

— ضرورة إعادة مفهوم الشهادتين لحقيقتيهما العملية والايجابية لتكون على مستوى توحيد سيدنا إبراهيم عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم .

— ضرورة وحدة السودان كوسيلة لوحدة العالم الإسلامى فى ظل خلافة إسلامية كبرى .

— ضرورة توحيد المذاهب والطرق الصوفية تدعيما لوحدة الأمة .

— ضرورة تنفيذ الجوانب العملية لأركان الإسلام الأربعة .

— ضرورة تنفيذ فريضة الجهاد الإسلامى والهجرة إلى الله التى بدونها لن يكون هناك استقرارا وتقدما وانتشارا للإسلام .

— ضرورة التركيز على التعليم بين الرجال والنساء .

— ضرورة التمسك بالزهد ، والاحساس بالآم الرعية .

وتوالت المعارك بين جيش المهدي والجيش الانجليزية وتوالت انتصارات الأنصار حتى فتح الخرطوم ويرجع سبب ذلك إلى أسلوب التربية الإسلامية القوية المركزة التي اعدهم فيها على الذل والإنكسار لله وحده .

— وقلة الطعام والشراب والصبر على المصاعب .

— وحب القيادة الصالحة وطاعتها .

— والإستعداد للحرب والعزم على المسيرة .

— والتوكل على الله والوحدة باتفاق القول .

— والإعتماد على الله .

كانوا يجاهدون جهاد الأبطال المؤمنين حتى أسسوا الدولة الإسلامية في السودان التي اثرت على الثورة في الصومال بقيادة الشيخ عبد الله الحسن الصومالي والثورة في الكنفو وبقيادة الشيخ المرجبي هذا بالإضافة إلى أنها ناصرت مسلمي الحبشة وارتيريا ومصر كما أثرت على غرب افريقيا بقيادة الشيخ حياة بن سعيد الذي هاجر قبل ظهور الإمام المهدي بخمسة عشر عاما تنفيذا لوصية اوصى بها الشيخ عثمان بن فودي ببيعة الإمام المهدي ومناصرته متى ما ظهر في نيل النصارى وكان الشيخ حياة خير عون له عند ظهوره فايده بعد رسائل عديدة تبودلت بينهما وبين سلطان سكتو عمر واستمر تأييده حتى بعد انتقال الأمام المهدي الى الرفيق الأعلى التأييد الذي لم يرض السلطان في سكتو ف وقعت معارك بين الشيخ حياة وبين أمراء برنو وادماوا بأمر من سلطان سكتو وكان النصر للشيخ حياة فانشأ مركزه الإسلامي في « بلده » التي صارت شبه دولة .

وصل رابع فضل الله السوداني إلى « بلده » بعد تحقيق نجاحات

باهرة مكنته من هزيمة وداى وباقرمى ليتحالف مع الشيخ حياة التحالف الذى لم يدم طويلا لشك الشيخ حياة فى صدق نوايا رابح فضل الله الإسلامية الأنصارية فقرر الهجرة الى السودان فاراد فضل الله بن رابح وقف الهجرة خشية هجرة الجنود الفلانى مع الشيخ حياة ويبقى جيش رابح ضعيفا امام اعدائه ف وقعت معركة بينهما استشهد فيها الشيخ حياة وجميع اولاده ما عدا ابنه الصغير سعيد الذى تابعته الحكومة البريطانية وتابعت اخباره واخيرا اعتقلته اطول اعتقال فى التاريخ الحديث دام ٣٧ سنة وذلك ما بين ١٩٢٣ - ١٩٥٩ خشية من عودة المهدي مرة اخرى كما بدأت وكان ايمان الشيخ حياة بالمهدية عميقا وعمليا والدليل على ذلك قصيدته الطويلة التى سماها كرامات والتى وصف فيها كرامات المهدي أوصافه وراء المنكرين فى المهدي والردود عليهم ووصف فيها المعارك كل المعارك بدأ بالجزيرة ابا وانتهاء بفتح الخرطوم على الرغم من أنه لم يذهب الى السودان مما يدل على الصلة الروحية واتبع قصيدته بكتب عديدة منها :

طب الإعانة ومفتاح الخيرات للذاكرين لله والذاكرات . ومراة العاقل فى ظهور الإمام المهدي المنتظر . والدليل القاطع والنور الساطع فى ظهور الإمام المهدي وغيرها من الكتب التى فقدت اثناء المعارك العسكرية .

وكان الأمير جبريل غينى ١٨٨٥/١٨٣٥ قائدا ماهرا وصادقا ساعد الشيخ حياة فى كل إنتصاراته العسكرية كما شارك فى دعم ثورة الإمام المهدي بتعيين موسى دادارى مسؤولا عن الإمدادات البشرية والعينية التى كانت ترسل يوميا إلى السودان لمساعدة الإمام المهدي وخليفته لذلك حاربه سلطات الانجليز وحاربه أمراء المناطق فمنعوه الإستقرار بينهم مما اضطره إلى الإستقرار فى بورمى الشهيرة التى فتحت أبوابها للسلطان الطاهر آخر سلطان لخلافة سكتو حيث دارت المعارك الطاحنة بين بورمى الانصارية القادرية وبين الانجليز فاستشهد فيها السلطان الطاهر مع ستمائة

من جنده . وواصل ابنه محمد الطاهر مع من تبقى من المعركة نحو الشرق إلى ان حط رحاله فى قرية الشيخ طلحة شرق سنار والتى غادرها ليؤسس منطقة مايرنو غرب النيل .

واصل ابن الطاهر ومن معه هجرتهم إلى الشرق مخلفين وراءهم حفيد الشيخ عثمان بن فودى ، الشيخ سعيد ليطارده الإستعمار ولكنه عاش شامخا و متمسكا بمنهج المهدي على الرغم من الضغوط الصعبة اثناء اعتقاله الطويل مفضلا المعارضة الصامتة ليحافظ على وجود الأنصار فى تلك البقاع وقد نجح من خلال آرائه التى كان يوصلها اليهم متخذا وسائل عديدة ومن آرائه :

١ - ان الإمام المهدي هو المهدي المنتظر وهو المجدد مستدلا بآراء الشيخ عثمان بن فودى الذى كتب كتاب تحذير الأخوان من ادعاء المهديّة اخر الزمان ، والنبأ الهادي في أمر الإمام المهدي ، واخر الساعة مؤكدا على صحة ظهور الإمام المهدي بالشرق وبالتحديد فى نيل النصارى موضحا علاماته في النقاط التالية :

- أن يحبه الناس لأن من لا يحبه الناس لا يقبلونه .
- وأن يعظمه الناس لأن من لا يعظمه الناس لا يقبلون قوله .
- وأن يجعله على حق لأن من لا يجعله على حق لا يقبل قوله .
- وأن يعمل كل العلماء المعاصرين له تحته ولا يجعل احدا فوقه ولا ينظر إلى قول شيخ غيره ويرى الشيخ سعيد ايضا .
- ضرورة الالتزام بما بشره الشيخ عثمان بن فودى .
- ضرورة إتصال جهاد الشيخ عثمان ١٨٠٤م بجهاد الإمام المهدي

. ١٨٨١

– ضرورة الاقتداء بمصداقية الشيخ حياة تجاه منهج الإمام المهدي والمهدية .

– ضرورة استمرار حب الفلاّتي للمهدي والمهدية وقيادات المهدية الملتزمة بمنهج الإسلامى .

– ضرورة الاطلاع على كتب الأحاديث التى وردت فى امر الإمام المهدي وحفظها لإقناع من لا قناعة له ومن آرائه ايضا :

– ان للمهدي كرامات وعلامات مثل إنتصاره على أعدائه وإدخال الرعب في قلوب أعدائه بفضل الله وبفضل ارتباط المهدي والأنصار بتعاليمهم .

– وان الهجرة والجهاد فريضة لأن بها وحدها تتحقق التنمية والتقدم ويدونهما يقع التقهقر والدمار .

– وان استمرار المقاومة ضد الاستعمار وعملائه واجبة مهما كانت الخسارة الوقتية التى قد تقع .

أستمرت المقاومة والانتفاضات ضد الاستعمار فى السودان ونيجيريا والكاميرون والنيجر ، وارتيريا وغيرها ونشط وكلاء السيد عبد الرحمن المهدي ، فى دارفور وكذلك وكلاء الشيخ سعيد قبل إعتقاله وبعده وايدهما أمراء شمال نيجيريا وتشاد والكامرون والسودان سرا وعلانية ، فخافتها بريطانيا لذلك قررت ارسال بعثة تقصى الحقائق لكل المناطق التى يؤثر عليها الأنصار لمعرفة اسهل السبل للقضاء على نشاط الانصار عموما والفلاّتي خصوصا فقام قلمنسون بجمع معلومات كثيرة من ملفات الحكومة النيجيرية الرسمية وقام ليثم برحلة ميدانية بدأها بنيجيريا مرورا بالكامرون وتشاد والسودان وأرتيريا والحجاز ومصر وليبيا والنيجر ثم نيجيريا وذلك ما بين ١٩٢٣ – ١٩٢٥ واعد تقريره المطول الذى سماه « تاريخ الدعوة

الإسلامية السياسية فى نجيريا » واصفا فيها أماكن وجود الفلانى فى البلدان والمناطق التى زارها وقدم اقتراحات فى كيفية التعامل مع الأنصار ساعدت بريطانية والأستعمار الغربى والشرقى فى الأستمرار فى إستغلال العالم الإسلامى إلى يومنا هذا .

هامش الباب الثانى

- (١) وصف احد شعراء غرب افريقيا لم يسم اسمه ، احوال المسلمين المضطربة في قصيدة لم يضع لها اسما مكونة من (١٠٢) مائة واثنين بيتا كان مطلعها :
- بالييتنا نبكى على ما اصابنا كل المساجد فى يد الكفار
من يفرح بالصلاة فانه بعد الصلاة يكون صال النار
- وواصل فى نظم قصيدته محذرا المسلمين من الإدعاء الكاذب بالالتزام ، التزام الكتاب والسنة ، الالتزام الذى يدعو إلى الحركة السياسية والإجتماعية والعقائدية والعسكرية النشطة بينما لا يرى فى الساحة غير الضعف والهوان والذل والعبودية الطوعية ودعى فى قصيدته بضرورة الإستفادة من الحيع وباقى الأركان الأخرى ليكونوا احرارا .
- راجع القصيدة مخطوطة ، جامعة يايرو رقم الملف ٤٤٠ كنو .
- (٢) تقع زنفر بارض جمهورية نيجيريا الاتحادية الحالية . ومن عواصم زنفر دورا ، وغساو ، تقع شمال كتسينا غرب مدينة كنو .
- (٣) تقع منطقة الشوال فى الأقليم الأوسط السودانى بالقرب من الجزيرة آبا .
- (٤) تقع دغيم فى المنطقة الواقعة أقصى شمال السودان وبالتحديد فى ارض حلفا القديمة .
- (٥) يسكن هؤلاء ، فى الأرض الواقعة بين دروا وأدندان واسوان بجمهورية مصر العربية ، ولهم فرع بدنقلا تسمى قرية « الرومى » .
- (٦) تقع فارس جنوب غرب مدنى بها مقابر كثيرة وقديمة .
- (٧) ورد اسم رمضان ادم فى كتاب الشيخ محمد بيلو إنفاق الميسور فى تاريخ بلاد التكرور بانه شريف من فزان عاش أسلافه بأرض زنفر ، توفى الشيخ رمضان بحلفا وقبره بها ، ولعل الذى دفن بحلفا احد أحفاد رمضان آدم الذى ذكره الشيخ محمد بيلو ، ومن أحفاده حب الله ، والوزير محمد نور الدين ، وأسرة الخليفة عثمان وجدهم لأهمهم ابراهيم أحمد الدورابى نسبة

لدورا التي تقع شمال كنو ، وكذلك الشيخ ابراهيم داود شيخ أبو سمبل وبنو عمهم يشتدى منهم أولاد سيدي ، ويتصل بهم حسن عبد الله .

راجع عثمان بن حمد الله دليل المعارف ص ٤٣ .

(٨) اتفقت الروايات على ان على الكرار هو جد الكراب ، قد هاجر من أرض نهر النيجر وبحيرة شاد إلى صعيد مصر ثم عاد إلى بحيرة شاد ، ومن أحفاده محمد آدم والد عبد الله خليفة المهدي وقد نسبته البعض إلى الجعافرة ابناء جعفر الصادق الذي ينتسب إليه الامام المهدي ، مع انه جعفرى نسبة لجعفر الطيار أى الذين ينتسبون إلى صفيه بنت جعفر بن أبى طالب زوجة عقبة جد الفلاتي .

راجع دليل المعارف ص ٣٤ .

(٩) هو مؤسس جزيرة الاشراف ومن أحفاده الإمام المهدي .

(١٠) اتفقت الروايات أنهم جميعا من الأشراف ومنهم الشيخ ابرجد ابركواب ومن أحفاده أسرة الشيخ اسماعيل الولي وأسرة عبد اللطيف مبدنى ، فهم اذا اشراف اصلا وفلاتة نزاوجا ، ويديره نسبا ومسلمية نزاوجا . راجع دليل المعارف ص ١٠٧

(١١) الجدير بالذكر ان جزيرة الأشراف بدنقلا كانت مركزا إسلاميا ضخما يقام فيه ملتقى إسلامي منذ القرن السادس عشر الميلادي إلى عام ١٨٢٠ م يشترك فيه العلماء من غرب أفريقيا بما فى ذلك كنو ، وأن الشيخ ساتى تلقى تعليمه على يد الشيخ عثمان بن فودي ، والروايات التي تتعلق بالكرامات والشيخ عثمان بن فودي ما زالت تذكر بين آل ساتى .

(١٢) عرضت القصيدة مطبوعة فى معرض الخرطوم الدولى عام ١٩٧٨ فى جناح مديرية النيل مهداة الى جعفر نميري بوصفه رئيسا للجمهورية ، ومن ابناء دنقلا الذين تربطهم بأسرة الإمام المهدي وبأسرة القصيدة رباط قوى إلا أن هناك أختلافا بسيطا فى الرواية ذلك لأنها نسبت إلى الشيخ الطاهر المجذوب الذى حسب الرواية - إستجاب لتحدى الشيخ الفاشم الفلاتي الفوتاوى فاتم الشطر الثانى للقصيدة مع أن الرواية لا تطابق الأصل المتداول فى السودان وغرب أفريقيا ، وإذا حاول المؤرخون التوفيق بين الروایتين مع رفض صلة القصيدة بجزيرة لبب فعليهم ان يقبلوا بحقيقة صلة الشيخ الطاهر المجذوب المغربى الأصل بأسرة ناظمى القصيدة . لذلك كان يحتفظ بها .

(١٣) تقول الرواية ان هناك قرية صغيرة لإمرأة لها ولد يسمى درمان والمرأة من أصل فولنجى برناوى الذين يسمون عبد الرحمن « درمان » فاطلقت القرية باسمها وهى أم عبد الرحمن « أم درمان » وامتدت مساحة القرية الى منطقة أمدرمان الحالية وذلك فى عهد خليفة الإمام المهدي السيد / عبد الله محمد ادم .

أما كررى فلقب واسم للملك كى Kabbe بارض غريب ودورا التى ورد ذكرها انفا فمثلا ملك كى Cabbe السادس والثلاثين يسمى كررى وهو اسماعيل بن سليمان (١٨٢٦ - ١٨٣١) .

(١٤) الا نادى هى اماكن صنع الخمر السردانية البلدية وبيعها ومتندى لتناولها أيضا وتسمى المريسد والعرقى التى فى العادة تبنى خارج البلد أو المدينة .

(١٥) للمزيد من التفاصيل فى هذا الأمر راجع د/مكى شبكة : مقاومة السودان الحديث للغزو والتسلط ؛ معهد الدراسات والبحوث العربية ص ٥٦ - ٦٠ ، القاهرة .

(١٦) ذلك لأن التفاسير قد كتبت فى فترة كان الاسلام يسود المسلمين فلم يكن أمام العلماء سوى تنقية الحكماء وتوجيههم وتوجيه الشعوب ، بخلاف زمن الإمام المهدي الذى ظهر فى فترة تشابه ما قبل عهد المدينة المنورة ، فانه كان يعمل لاقامة الحكومة الإسلامية . لذلك لابد وان تكون التفاسير والمواضيع الفقهية والتاريخية تناسب هذا الخط وهذا المستوى .

(١٧) روى عن عبد الصمد حاج شرقي انه قال : « الحاج مرزوق رجل من الشافعية ومن علمائهم قد قابل المهدي فى قدير فسأله مرة قائلاً : معلوم أن المذاهب هى أربعة : الحنفى والشافعى والمالكى ، الحنبلى فما هو مذهب المهدي فقال له :

هؤلاء الأئمة جزاهم الله فقد درجوا الناس ووصلوهم الينا كمثلى الرواية وصلت الماء من منهل إلى منهل حتى وصلت صاحبها للبحر فجزاهم الله خيرا ، فهم رجال ولو ادركونا لاتبعونا وان مذهبنا هو الكتاب والسنة والتوكل على الله وقد طرحنا العمل بالمذاهب وارا ، المشايخ الا ما احتجنا اليه فى زمننا .

وروى ود البدوى ان المهدي قال : اتركوا الكتب لكتاب الله فانها حاجبة عن فهم معناه ، يعنى الكتب المضللة ، وقال الفكى جلال الدين الفلاتى للمهدي « الناس يسألون عن طريقنا ، وعن مذهبنا فما نقول لهم »

قال . قل لهم : طريقنا لا إله إلا الله محمد رسول الله ومذهبنا الكتاب والسنة وما جاء من النبي على رقابنا وما جاء من الصحابة ان شئنا عملنا به وان لم نشأ تركناه »

راجع د/ مكى شببكة مقاومة السودان الحديث للغزو والتسلط ص ٦٠ .

(١٨) انذر الإمام المهدي « هكس باشا » انذارا اخيرا قبل المعركة الفاصلة في شيكان بمنشور وزع منه سبعة آلاف نسخة وضعت في طريق الحملة ، يقول ملخص الأذار « انه لن يكون لكم نصر على عباد الله المخلصين مهما كانت قوة مدافعكم وصواريخكم وبنادقكم وعتادكم وما قتم به من اعلام مضلل كاذب بالتعاون مع علمائكم يقصد المفتى شاكِر الغزى والقاضى محمد خوجلى والسيد / أحمد الأزهرى والشيخ الضرير ، فإن فهمتم هذا الإنذار فلا تفرزكم أقوال علمائكم التى نشرقروها بنطاق واسع بين المسلمين في السودان ، سلم تسلم ، وان أبيتم إلا الأعتداء بالمدافع والصواريخ والبنادق فأنتم مقتولون أسوة بما سبقكم من الجنود والسلام » .

راجع المصدر السابق ص ٨٣ - ٨٤ ، وخطاب المهدي لقرودون ص ١٠٧ وكذلك منشورات الإمام المهدي للبروفسير أبو سليم .

(١٩) راجع رسالة الإمام المهدي إلى ابراهيم محمرد واخرين التى قال فيها « لا يخفى عليكم عزيزى اننا ندعو الى الله وفى هذه المرة قد بلغ الأمر الخناق وصارت التوبة وافية واعية اليكم ظاهرا وباطنا للسعد الأبدى وأنا ارسلنا إلى كافة المحبين وعددناكم معهم وجوناكم أن تسيروا إلينا بأهليكم . وأستطرد مدلا على صحة مهاديته .

راجع منشورات الإمام المهدي لأبى سليم وكذلك المرجع السابق ص ٥٦ - ٥٧ .

(٢٠) سورة النساء : الآية ٥٩ .

(٢١) اسماعيل عبد القادر الكردفانى : سعادة المستهدى بمسيرة الإمام المهدي ص

١١٧ .

و د/ شببكة : مقاومة السودان الحديث ص ٦٣ .

(٢٢) يحدد الإمام المهدي الإستعمار باسم الترك ويعنى بهما الخديويين الذين ركنوا للاستعمار أمثال استوزر وضمويل وبيركر وكتشنر وغردون وهكس وغيرهم من فرنسيين وإنجليز مطالباً إياهم بالعودة إلى الإسلام واتباعه بدقة وإلا كان مصيرهم الإزالة عن مواضعهم .

- راجع المستهدى بسيرة الإمام المهدي ص ٢٤٣٤ ، ٢١٧ .
- (٢٣) يظهر ذلك فى رسالته لقرءون التى قال فيها اننا امتثلنا امر الله فلا نتخذ ولينا إلا الله ورسوله والمؤمنين .
- وللمزيد يمكنك مراجعة منشورة التوحيد للإمام المهدي .
- (٢٤) قال : أمرت ان أملاً كرسى الخلافة الذى شغل . منشورات الإمام المهدي .
- (٢٥) الكردفانى سعادة المستهدى بسيرة الإمام المهدي ص ٨٢ واللفظ للمؤلف وكذلك د/ مكى شببكة مقاومة السودان الحديث ص ٥٨ .
- (٢٦) قصيدة الإسلام فى السودان ، مخطوطة بايرو كنوة رقم ٤٤٢ المتنوعات .
- (٢٧) القاضى ياسين مقابلة معه فى قرية الشيخ طلحة بالاضافة إلى استنتاجى الخاص من منشورات الإمام المهدي التى وردت فى كتاب المستهدى ص ٩٩
- (٢٨) منشورات الإمام المهدي التى اوردها المستهدى ص ٩٩ .
- (٢٩) رسالة المهدي إلى محمد الطيب البشير ، وكذلك منشور الدعوة .
- (٣٠) منشور الدعوة الذى ذكر فيه ناصحا وموضحا وموجها « اجتهد علي قومك ان يكون الصغير ولدا والكبير ابا والمساوى اخا »
- (٣١) ساهم أبكر سفيات وجماعته فى نقل السيد / عبد الرحمن المهدي ووالدته من جزيرة الفيل إلى الجزيرة أبا بالإضافة الى مساهمتهم الفعالة فى بداية استثمار الزراعة الجماعية لتنمية قلوب الأنصار الإقتصادية فى الجزيرة ابا .
- (٣٢) تعنى المجوس .
- (٣٣) قبيلة كمرونية .
- (٣٤) قرية تسمى بلده .
- (٣٥) الشيخ حياة الدين : قصيدة بلغة الفلاتى ترجمت منها ما احتجته لموضوعى بمساعدة الحاج الإ. تاذ ابو بكر قريا بن الشيخ سعيد زعيم الأنصار فى نجيريا .
- (٣٦) قيل أن أصل الهمج يرجع إلى سكان بحيرة تشاد وأرض نهر النيجر ، وقيل

هم سكان غرب أفريقيا الذين سيطروا على السلطة الفونجية فسموهم بالهمج .

(٣٧) استند الإمام محمد احمد المهدي على حديث العلماء ورثة الأنبياء .

(٣٨) اخذت من الآية « لن تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء .. الآية » .

(٣٩) سورة التوبة : الآية ٤١ . (٤) سورة النمل : الآية ٦١ .

(٤١) سورة التوبة : الآية ٢٤ . (٤٢) سورة التوبة : الآية ٣٨ .

(٤٣) سورة التوبة : الآية ٣٩ . (٤٤) سورة الأنعام : الآية ١٥٢ .

(٤٥) سورة الأنعام : الآية ٧٩ .

(٤٦) قصيدة في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم مخطوطة ، جامعة بايرو - كنو .

(٤٧) يوجد الخطاب عند ابناء الشيخ سعيد ، كنو نجيريا وكذلك عند وزير سكتو

جنيد المؤرخ .

(٤٨) سورة الفتح : الآية ١٠ . (٤٩) سورة لقمان : الآية ١٥ .

(٥٠) سورة الزمر : الآية ٥٤ . (٥١) سورة آل عمران : الآية ١٩٥ .

(٥٢) توجد الرسالة في مكتبة وزير سكتو ، الوزير جنيد .

(٥٣) الرسالة موجودة عند الحاج ابو بكر سيد سعيد (قريبا) كنو نجيريا ، وكذلك

عند الوزير جنيد .

(٥٤) محمد داداري الذي هاجر إلى السودان بحثا عن المهدي المنتظر قبل ظهوره .

(٥٥) توجد الرسالة عند الحاج (قريبا) ابو بكر بن سعيد ، كنو وكذلك في مكتب

بحوث جامعة بايرو - كنو .

(٥٦) ترجمة بعض أبياتها بمساعدة الحاج ابو بكر (قريبا) كنو .

(٥٧) مشارف الأنوار ص ٣٨ والشيخ عثمان في قصيدته « مايزكي » باللغة

الفلاتية والشيخ سعيد في كتابة « كاس المحبة لأهل المودة » مخطوط جامعة بايرو - كنو .

(٥٨) عاصمة شمال الفونج بالسودان الشرقي

- (٥٩) يعنى كل من كان تحت الحكم التركى وكل من تعاون معهم .
- (٦٠) كل من يرفض الدعوة الإسلامية التى تحاول تطبيق منهج الكتاب والسنة ويشارك فى اضعاف المسلمين وقتلهم يعتبر كافرا .
- (٦١) رسالة المهدي إلى الشيخ حياة . (٦٢) سورة الأنعام : الآية ١٥٣ .
- (٦٣) اورده السيوطى فى الجامع الصغير . (٦٤) مخطوط جامعة بايرو .
- (٦٥) مخطوط جامعة بايرو .
- (٦٦) مدينة من مدن كركرى Karkare .
- (٦٧) مدينة مشهورة تقع الآن بجمهورية النيجير .
- (٦٨) قنا وبوذا تابعة لكثاغوم ، ولاية برنو الحالية راجع جون لافرس ، مقاله وبحث قدمه لجامعة أحمد بيلو عام ١٩٦٩ بعنوان جبريل غينى .
- (٦٩) هو اسماعيل الضو (المرحوم) من اهل القطيعة أصلا عاش فى نيجيريا لزمان طويل وتوفى فيها .
- (٧٠) سورة النساء : الآية ٥٩ . (٧١) سورة الصف : الآية ٦ .
- (٧٢) يتوقع المسلمون عامة والأنصار خاصة قرب ظهور مجدد المنهج المهدي وقرب ظهور باعث لروح انصار الله الجهادية بمنهجها الشامل .
- (٧٣) يعنى لا ينقضى جهاد الشيخ عثمان بن فودى ١٨٠٤ حتى يبدأ جهاد الإمام المهدي ١٨٨١ الذى سيقوده مجدد المنهج إلى اخر الزمان .
- (٧٤) على أمل أن تستفيد الأجيال المتعاقبة بهذا المستوى من الصدق ليكونوا صادقين فى عقائدهم وترجموا هذا الصدق فى عمل جاد دفعا لعجلة الدعوة الإسلامية إلى الأمام .
- (٧٥) وزير سكتو الذى ولد عام ١٩٠٦ ويعتبر من اعلم الناس بالتاريخ فى نيجيريا .
- (٧٦) يفهم من هذا أن المبايعة قد تمت عندما قرر الشيخ عثمان بن فودى مبايعة

- (٧٧) الوزير جنيد : ضبط الملتقطات ، مخطوط . جامعة بايرو .
- (٧٨) محمد بيلو : الجفر والخوافى وكتاب القول المختصر في امر الإمام المهدي المنتظر ، مخطوط جامعة بايرو كنو والتاريخ تقريبي .
- (٧٩) اوردت اراء محمد بيلو والشيخ سعيد لأوضح مدى حقيقة وعمق إيمان الفلانة وعلمائهم بالمهدية والحركات التجديدية الصادقة عبر التاريخ أما يوم شرف فإنما هو عبارة عن التاريخ بالحروف .
- (٨٠) اكتفيت بإيراد جزء من القصيدة لطولها والقصيدة للشيخ سعيد بن محمد بيلو ، ويعنى على منهج الشيخ عبد القادر الجيلاني الإسلامي التربوي .
- (٨١) مخطوط جامعة احمد بيلو وبايرو .
- (٨٢) الشيخ محمد الثاني غساو : حجة المسؤول على دليل ظهور الإمام المهدي ، مخطوط جامعة بايرو .
- (٨٣) سورة النساء : الآية ٥٨ .
- (٨٤) فقد ورد ذكرهم ضمن هذا الكتاب وبالتحديد في قصيدة الشيخ عثمان العجمية التي أشار فيها الى ضرورة مبايعة المهدي وأن مبايعته واجبة .
- (٨٥) ينتشر الأنصار الآن في معظم بقاع العالم فهم في أمريكا بقيادة الإمام عيسى ونجيريا بقيادة الحاج أبو بكر (قريبا) بن الشيخ سعيد الذي يقودهم في الكمرون والنيجر وأفريقيا الوسطي وتشاد وغيرها .
- (٨٦) الفوتى نسبة لفوتا تورو منطلق قبيلة الفلانة وأصلهم ، وتضم أراضيها الآن موريتانيا ومالي والسنتغال وزامبيا وغينيا وسيراليون وليبيريا وغانا وجزء من فولتا العليا (بلكيناسو) . وأما عن الفوتى الفلاني الذي ولد عام ١٧٩٨ ، وقاد حركة جهادية جبارة باسم التجانية التي صار زعيما لها في غرب أفريقيا .
- (٨٧) انما يعنى توحيد العالم الإسلامي . هامش ١٥ .
- (٨٨) تقدمت روسيا تقدمها الباهت بعد الحريين العالميتين والتهجير القهري للعقول الألمانية .

- تقدمت أمريكا تقدمها المرتبك بين الحريين العالميتين وهجرة المتعطشين لجمع الذهب بشتى الطرق والوسائل القهرية والعدائية وأخيرا هجرات العقول من اسيا وافريقيا والتهجير القهرى للافارقة السود للتنمية الزراعية والصناعية .

- وتعطلت الدول الاسلامية عندما اعتبرت الجهاد فتنة والهجرة من والى هروبا وجريمة يعاقب عليها القانون .

(٨٩) دار الإسلام هي الدار التي يحكمها الإسلام بمفهومه الشامل ولو كان غالبية سكانها مسلمين .

ودار الكفر او دار الحرب هي الدار التي يحكمها غير الإسلام ولو كان جميع سكانها مسلمين وحاكمها مسلم باسمه .

راجع الشيخ عثمان بن فودي : بيان وجوب الهجرة على العباد : مخطوط جامعة بايرون .

(٩٠) الشيخ سعيد بن حياة ، كأس المحبة مطبوع عند اولاده واحفاده في كنو .

(٩١) رفض الحاج ابو بكر (قريا) هذه التهمة واعتبرها مجرد تلفيق لايجاد مبرر لإعتقاله .

(٩٢) تقع إداه Iddah فى ولاية كوارا Kwara بنجيريا ، بينما تقع بلده فى جمهورية الكامبيرون .

History of Islamic political propaganda in Nigeria, (٩٣)
london Waterloo and Sons 1927.

محتويات التقرير كله وليس ملخصه المترجم مساعدة منى لمن يريد المزيد من المعلومات .

(٩٤) يعنى شمال نيجيريا وسماها المحمدية اما يعنى بها دين ودولة .

(٩٦) يسمى الأنصار فى غرب افريقيا فضل الله بن رابع « فتر الله » لأنه تسببه فى إغتبال - استشهاد - الشيخ حياة الدين وابنائنه .

(٩٧) تقع فى نيجيريا .

- (٩٨) يعنى الاستشهاد
- (٩٩) تقع باغرمى فى أرض تشاد والكمرون
- (١٠٠) تقع موبى Mubi فى أرض نيجيريا والكمرون
- (١٠١) تقع مروا فى ارض الكامبيرون .
- (١٠٢) تقع أم التيمان فى أرض تشاد .
- (١٠٣) تقع فى أرض الكامبيرون وتشاد .
- (١٠٤) تقع فى أرض تشاد .
- (١٠٥) ما يدغرى عاصمة ولاية برنو ، نيجيريا .
- (١٠٦) منطقة بورمى التى تقع فى أرض برنو الآن .
- (١٠٧) تقع فى المنطقة الواقعة بين السوكى شمال الفونج وسنار بالسودان الشرقى
وغالبية سكانها فلاتة وشيخها محمد قلاديمة .
- (١٠٨) تقع السريو Siraiw شمال الرصيرص غرب النيل الأزرق .
- (١٠٩) استشهد فى قدير بالسودان .

نبذة عن المصادر العربية وغير العربية

بدأت تجميع هذا البحث منذ عام ١٩٧٣ وذلك بعد وصولى الى نيجيريا بسنة واحدة ، وقد عانيت الكثير في تجميع مراده ورجع السبب فى الصعوبة إلى كيفية الحصول على المعلومات التى تتحدث عن مهديّة السودان الشرقى فى غرب أفريقيا أو عن مادة كتبها كتاب فى غرب أفريقيا عن المهديّة فى السودان الشرقى .

وقد اتخذت فى ذلك اسلوب الزيارات إلى العلماء ، والقراءة العامة بين الكتب والتقارير السياسية والحربية التى كتبت اثناء الاحتلال الانجليزى ، هذا اضافة إلى المخطوطات المتوفرة فى نيجيريا والنيجر والكاميرون وتشاد والسودان .

اما الكتب فى نيجيريا فقد تحصلت عليها فى الأماكن التالية :

١ - مكتبة اقليم سكتو ، ويوجد فى هذه المكتبة ٣٤٠ كتابا ، وقد يكون بين هذه المجموعة ما هو مكرر أسست المكتبة عام ١٩٦١ ، وبين هذه الكتب ما يتحدث عن المهديّة والمهدى وتوقعات الغلاتى لظهور المهدى .

٢ - مكتبة بلدية سكتو ويوجد فى هذه المكتبة ٩٠ مخطوطا وبين هذه المخطوطات ما يتحدث عن المهديّة والمهدى فى السودان .

٣ - مكتبة المدرسة النظامية ، سكتو ، التى تتبع إلى مرافا دن بابا يوجد فى هذه المكتبة مخطوطات كثيرة بينها ما يتحدث عن المهديّة والمهدي هذا اضافة إلى الرسائل التى تبادلها الشيخ حياة والمهدي .

٤ - مكتبة الحاج بوى Boyi ، سكتو ، وهى مكتبة خاصة بالحاج بوى وتحتوى على مئات الكتب التى تتحدث عن فكر عثمان بن فردى وجماعته ما فى ذلك فكرهم عن المهديّة والمهدى المنتظر .

٥ - مكتبة القاضى يحيى ، سكتو ، وهى مكتبة خاصة وتحتوى على مئات الكتب القيمة لشيخ عثمان بن فردى ، ومحمد بيلو وعبد الله ابن فردى وجدادو ، بما فى ذلك كتبهم التى تتحدث عن المهديّة والمهدى وتوقعات الغلاتى لظهور المهدى المنتظر .

٦ - مكتبة الشيخ ابن ليمان ، سكتو ، ويعتبر من المتخصصين فى اللغة العربية وتوابعها وتحتوى مكتبته على مئات الكتب ، بما فى ذلك الكتب التى تتحدث عن المهدية والمهدي .

٧ - مكتبة محمد ثانى غساو زعيم الراتية أى أهل الراتب فى نيجيريا وبالذات فى منطقة سكتو ، وتحتوى هذه المكتبة على مخطوطات عظيمة كتبت فى القرن التاسع عشر والقرن العشرين بما فى ذلك كتبه التى ألفها دفاعا عن فكرة المهدية و المهدي .

٨ - مركز البحوث جامعة بايرو ، كانو ، يحتوى هذا المركز على تسعة آلاف مخطوطة ، هذا اضافة الى المخطوطات والرسائل التى كتبت عن دولة عثمان بن فودى وخلفائه ، وعن المهدي والمهدية ، ونال أصحابها درجة الدكتوراة والماجستير .

٩ - مكتبة الحاج غربا ابو بكر بن الشيخ سعيد بن حياة ، كانو تحتوى هذه المكتبة الخاصة على مئات الكتب ، ويعتبر الحاج قربا من علماء التاريخ البارزين فى القرن العشرين وخاصة المهدية والمهدي .

١٠ - مكتبة امير كانو ، تحتوى هذه المكتبة على مئات الكتب المخطوطة ، بما فى ذلك كتب تتحدث عن المهدي والمهدية .

١١ - بحوث الطلاب الجامعية ، وفوق الجامعية فى مجال الفلانى والمهدية فى افريقيا ومثل هذه كثيرة جداً فى جامعة بايرو وجامعة أحمد بيلو وجامعة ابادن وجامعة انسوكا وجامعة اينفى وجامعة نيجيريا .

١٢ - مكتب البحوث التابع لجامعة أحمد بيلو زاريا ، شعبة التاريخ .

١٣ - مكتبة التاريخ تحتوى هذه المكتبة على مئات من التقارير التى كتبت اثناء الاستعمار الانجليزى لنيجيريا ، هذا اضافة الى المخطوطات العربية القيمة التى جمعت من الأقاليم .

١٤ - المقابلات الشخصية التى اجرتها من الحاج قربا بن الشيخ سعيد بن حياة ، وكذلك مع القاضى يحيى والوزير جنيد سكتو .

١٥ - مكتبة جامعة بايرو التى تحتوى على كثير من الكتب التى تتحدث عن

الفلائی و المهدیة .

١٦ - مكتبة البلدية ، كانو التی تحتوى على كثير من الكتب المطبوعة ذات الصلة
المباشرة بموضوع الفلائی والمهدیة فی السودان .

١٧ - مكتبة ولاية كانو ، التی تحتوى على مجموعة من الكتب المطبوعة ذات
الصلة بموضوع الفلائی والمهدیة .

١٨ - مكتبة عبد الله غواندو ، سكتو التی تحتوى على كثير من الكتب المخطوطة
والمطبوعة .

١٩ - مكتبة محمد بيلو بن ابی قورامودا ، وهی مكتبة خاصة جمعها صاحبها
ورتبها ترتيبا جميلا يسهل للباحث الاستفادة منها .

(٢٠) مكتبة جمعية الوقف الإسلامی سكتو ، التی تحتوى على كتب ذات الصلة
المباشرة بموضوع الفلائی والمهدیة ، منها مثلاً بعض كتب الشيخ عثمان بن فودی الاتية :

١ - عثمان بن فودیو : تنبيه الامة على قرب هجوم اشراط الساعة :

مخطوط ، جامعة بايرو ، قسم البحوث ، عدد صفحاته ٩٣ صفحة .

كتب فيه عن علامات الساعة ، و ربط ذلك بظهور المهدي ، ومن علامات الساعة
التي ذكرها :

أ (أمانة الصلاة .

ب (اضاءة الامانة .

ج (أكل الریسا .

د (الاستخفاف بالدماء .

هـ (الاشتغال بالبناء للزينة غير الإسلامية أو بنية غير إسلامیة .

و (بيع الدين بالدنيا ، وتقطيع الأرحام ، وكون الحكم ضعفا ، والكذب صدقا ،
والحریر لباسا ، وظهور الجور ، وكثرة الطلاق ، وموت الفجأة ، واثمان الخائن ، وخوف الامین ،
وصدق الكاذب ، وكذب الصادق ، وكثر القذف ، وكساد المطر ، وفجور الامراء ، والوزراء ...

وهكذا

٢ - عثمان بن فوديو :

تحذير الاخوان من ادعاء المهديّة اخر الزمان / ١٢٢٩ هـ
قسم البحوث ، جامعة بايرو ، كانو .

٣ - عثمان بن فوديو : نصيحة اهل الزمان / ١٢٢٦ هـ

الذي ذكر فيه ، وبالتحديد فى اخر فصل فى الكتاب قائلا :

« فاعلموا يا اخوانى ان خروج الإمام المهدي رضي الله عنه أمر مقطوع به لأن الأحاديث قد تواترت وكونه شريفاً مقطوع به لأن الأحاديث قد تواترت ثم أخذ يدلّل بكتب الفقه كالتذكرة للقرطبي وكذلك اورد حديث في سنن ابن ماجة في باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين » عن الرياض بن سارية رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عليك بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبداً حبشياً ، وسترون من بعدى اختلافاً شديداً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين ، وهم اثنا عشر خليفة واستدل بكتاب تاريخ الخلفاء لعبد الرحمن السيوطي وكتاب لواحق الثوار في طبقات الاخيار .

٤ - عثمان بن فوديو : الخبر الهادي إلى امور الإمام المهدي ، قسم بحوث الدراسات العليا ، جامعة بايرو .

كانو (مخطوط) ويعالج فيه عشرة أمور :

الاول : معرفة خروج المهدي والادلة على ذلك .

الثاني : معرفة ان من انكر خروج المهدي رضي الله عنه فهو كافر ، كما قال : المتقي في كتاب المعرفة والبرهان لان الأحاديث قد تواترت به .

الثالث : معرفة ان بعض العلماء كان يقول : ان المهدي رضي الله عنه قد انقضى زمانه ، كما قال أحمد الزروق في عمدة المريد الصادق كان يقول فيه ان المهدي قد انقضى زمانه .

الرابع : معرفة الصواب ان المهدي رضي الله عنه متأخر الى وقت خروج الدجال ونزول

عيسى بن مريم عليه السلام .

قال سيدى الحسن بن مسعود فى محاضراته عن ذكر أو ادعاء بن تومرت أنه المهدي
قد انكر الفقهاء عليه وعلي اتباعه وضللهم ولا شك فى ضلالهم عند كل من يعترف بوجود
المهدي فى آخر الزمان .

ثم قال : ولقد ألف بعد ذلك جلال الدين السيوطى كتابه المعروف بـ « العرف
الوردى » فى اخبار المهدي فى آخر الزمان وانه ليس هو ابن تومرت .

الخامس : معرفة أن المهدي عليه السلام من ذرية فاطمة .

السادس : معرفة أن المهدي رضى الله عنه معمر كما أختاره عبد الوهاب الشعرانى
فى كتاب اليواقيت والجواهر فى بيان عقائد الاكابر ولواحق الأنوار فى طبقات الاخيار .

السابع : إن وقعت خروج المهدي عليه السلام لا يعلمه إلا الله .

المصادر العربية

- ١ - الشيخ الفهاشم الفلاتي : قصيدة لأسرة المهدي . طبعته وزارة الاعلام
السردانية ، الخرطوم ١٩٧٨ .
- ٢ - د / أبو سليم : منشورات المهدي . الخرطوم .
- ٣ - جنيد محمد البخاري (الوزير) ضبط الملتقطات ، مخطوط جامعة بايرو كنو ،
نيجريا .
- ٤ - حياة بن سعيد (الشيخ) : مركب الأوكياء وعماد البناء ، مخطوط بايرو
يقول فيه « واعلم ان عماد البناء وزاد المسافرين رعة ، النية والاخلاص والهمة والفصل ثم الجوع
والسهر والصمت والخلود .
- ٥ - حياة بن سعيد (الشيخ) : قصائد عديدة باللغة الفلاتية عن حب الإمام
المهدي وحب الرسول . مخطوطات جامعة بايرو . كانو .
- ٦ - حياة بن سعيد (الشيخ) : الرسائل المتبادلة بين المهدي وبينه ١ - ٤ مطبوعة ،
ومخطوطة جامعة بايرو كانو .
- ٧ - حياة بن سعيد (الشيخ) : قصيدة كرمات باللغة الفلاتية يصف فيها احوال
المهدي ومعاركه العسكرية وأراء فكرية والردود عليها . مخطوطة ، جامعة بايرو - كنو .
- ٨ - حياة بن سعيد (الشيخ) : طب الاعانه ، وهو عبارة عن كتاب في الطب
لعلاج المسلمين .
- ٩ - حياة بن سعيد (الشيخ) : مرآة العاقل في أمور ورد المهدي .
- ١٠ - حياة بن سعيد (الشيخ) : الدليل القاطع والنور الساطع في أمر الإمام
المهدي . مخطوط جامعة بايرو .
- ١١ - حياة بن سعيد (الشيخ) : مفتاح الخيرات ومزید البركات للذاكرين
الله كثيرا والذاكرات . مخطوط جامعة بايرو . وهو عبارة عن كتاب في فضل الذكر الجماعي

بلا إله إلا الله ، وحققه الطيب عبد الرحيم محمد .

١٢ - محمد الداوى (الشيخ) رسالة الى الشيخ حياة ، يخطره فيها عن ظهور المهدي وأنه قد التحق به ، مخطوط جامعه بايرو .

١٣ - رسالة من الامام محمد أحمد إلى سلطان سكتو ، مخطوط ، مكتب تاريخ سكتو ، وجامعة بايرو ، ومعهد الدراسات الإسلامية بجامعة الشيخ عثمان بن فوديو - سكتو .

١٤ - سعيد بن حياة (الشيخ) صحيح الخبر عن الإمام المهدي المنتظر ، مطبوع ، مكتبة الحاج سعيد قربا ، كتر ، قسم المخطوطات والكتب النادرة .

١٥ - سعيد بن حياة (الشيخ) رسائل عديدة متبادلة بينه وبين السيد عبد الرحمن المهدي وعلماء آخرين في غرب افريقيا والسودان ، دار الوثائق ، كادونا ، ومكتب تاريخ سكتو ، ومكتبة الحاج أبو بكر قربا الخاصة ، كانو .

١٦ - سعيد بن محمد بيلو (الشيخ) كأس المحبة لأهل المودة مخطوط جامعة بايرو - كانو .

١٧ - سعيد بن محمد بيلو : قصائد عديدة في حب الامام المهدي والرسول صلى الله عليه وسلم مخطوطة ، جامعة بايرو .

١٨ - عبد القادر محمود : الطوائف الصوفية في السودان الخرطوم ، مطبعة التمدن .

١٩ - عتيق بن عثمان بن فودي (الشيخ) : رسالة الى جماعية المسلمين في علامات المهدي . مخطوط جامعة بايرو - كتر .

٢٠ - عثمان بن فودي (الشيخ) قصيدة مطولة بالفلاية ، التي اشار فيها إلى ضرورة مبايعة الإمام المهدي .

٢١ - عثمان حمد الله : دليل المعارف . وهو عبارة عن كتاب في الإنساب وصلات الرحم . شركة الطباعة المتحدة بالدراسة - القاهرة .

٢٢ - عبد الرحمن الفكي (اميرالاي) حروب الإمام المهدي مكتبة الكاملابي بشارع مصطفى كامل - القاهرة .

- ٢٣ - عمر الفتوى (الشيخ) : كتاب الرماح : فى التصوف عامة والطريقة
التجانية خاصة .
- ٢٤ - عمر النقر (دكتور) مقالة عن هجرة سكان غرب أفريقيا إلى الحج
(انجليزى) جريدة أفريقيا التاريخية ١٩٦٩/١٢/٢ م .
- ٢٥ - الفاهى س . ممالك السودان ، ترجمة هنرى رياض ، بيروت .
- ٢٦ - مذكرة أبناء الشيخ سعيد للحكومة البريطانية لاطلاق سراحه ترجمة : الطيب
عبد الرحيم محمد .
- ٢٧ - محمد عبد الفتاح ابراهيم : أفريقيا .
- ٢٨ - محمد الحسن قدرى مارى : رعاة الفلاتى فى السودان ١٩٧٦ .
- ٢٩ - محمد تكرر الفلاتى : طريق الهجرة الى السودان . مخطوط جامعة بايرو .
- ٣٠ - مريم بنت الشيخ عثمان : طريق الهجرة الى النيل . مخطوط جامعة بايرو .
- ٣١ - محمد العطا كوكو : تاريخ كردفان السياسى ماجيستير جامعة الخرطوم .
- ٣٢ - محمد أحمد الحاج : الحركة المهدية وتقاليده الفلاتى فى غرب أفريقيا ،
دكتوراه جامعة أحمد بيلو زاريا (انجليزى) .
- ٣٣ - مكى شبيكة (دكتور) السودان عبر القرون ، الخرطوم .
- ٣٤ - موسى المبارك : تاريخ دارفور السياسى ، ماجيستير جامعة الخرطوم .
- ٣٥ - محمد بيلو : اتفاق الميسور فى تاريخ بلاد التكرور ، القاهرة البابى الحلبي ،
وكذلك مخطوط جامعة بايرو كنو ، والمركز الأفريقي الإسلامى الخرطوم .
- ٣٦ - اتفاق الميسور - تحقيق الطيب عبد الرحيم محمد الفلاتى .
- ٣٧ - محمد بيلو (الشيخ) افادة الاخوان ، مخطوط ، جامعة بايرو .
- ٣٨ - محمد بيلو (الشيخ) القول المختصر فى أمر الإمام المهدى المنتظر .
مخطوط جامعة بايرو .

٣٩ - محمد الثانى غساو (الشيخ) حجة المسئول على دليل ظهور المهدي .
مخطوط جامعة بايرو .

٤٠ - مقابلة مع القاضى ياسين ، قرية الشيخ طلحة جنوب شرق سنار .

٤١ - منشورة الدعوة ورسالة الإمام المهدي للشيخ محمد الطيب البشير .

٤٢ - محمد بيلو (الشيخ) : الكافي فى علم الجفر والخوافى ، مخطوط ، جامعة
بايرو .

٤٣ - محمد بيلو (الشيخ) رسالة إلى آدم يأمره فيها بالتوجه نحو الشرق بحثا
عن ظهور الإمام المهدي وذلك قبل عام ١٨٣٧ - مخطوطة جامعة بايرو .

٤٤ - عثمان بن فودى (الشيخ) بيان وجوب الهجرة على العباد ، مخطوط جامعة
بايرو ، وكذلك حققه فتحى المصرى السودانى لنيل درجة الدكتوراه ، جامعة ابادن .

المصادر الأجنبية

1- Ayyub - balamund : migration in the Anglo- Egyptian Sudan, 1884-1956.

2- G.J. lethem.

History of Islamic political propaganda in Nigeria. ed. by G. J. F. Tomlinson, London, wateuloo and sons, 1927.

3 - Abdul- Rahman - doi. Mgerian names.

4 - F.R. Wingate : Mahdism and the Egyptian sudan.

5 - Isa Abba al-kali : Islam in Adamawa and nineteenth and twentieth centuries, M.A. thesis, ABU. 1976.

6 - M.B. Holt : the Mahdist state in the Sudan.

7- Omar al-Nagar: west africa and the muslim p[ilgrimage, J.A.H. 1969.

الباب الثالث

عطاء الفلانة الإجتماعى لقبائل السودان

المقدمة:

أجمع المؤرخون على أن فتنة بخت النصر ٢٠٠٠ - ٧٥٠ ق م وإنهيارات سد مأرب وفيضانات العراق التي وقعت في أزمنة متفاوتة أدت الى هجرات كبيرة بين القبائل العربية إلى الهند . ومن هذه القبائل جهينة وقيم وقبائل صغيرة أخرى حيث أستقرت بين الهنود ما بين ١٩ - ٣٧ سنة ثم عادت إلى الجزيرة العربية عقب انتهاء الفتنة ، ومع جهينة الغنم ومع قيم الأبقار والسيوف والقلنصوة (الطاقية) ذات اللسانين المتدليين . ثم هاجرتا بحثا عن المراعى لمواشيها ، فهاجرت قيم إلى أفريقيا سالكة طريق الشام ، ثم صحراء سيناء حيث أستقرت في جبال طور سيناء - الجبل - لفترة طويلة . ثم واصلت رحلتها إلى أرض ليبيا ^(١) بعد أنتهاء حرب طالوت وجالوت التي ساهموا فيها مساهمة فعالة . ثم واصلوا هجرتهم إلى أن وصلوا إلى منطقة أوداغست Audaghist ^(٢) حيث ركزوا وجودهم . وكانت المنطقة تحت النفوذ الرومانى أو تعرضت إلى موجات من المعارك والسيطرة والتحرير لفترات متعددة ومتقطعة ، ثم عاد بعض افراد هذه القبائل إلى الجزيرة العربية بينما انشأ الباقون دولة غانا .

وقد اكّد هذا الرأى الدكتور حسن ابراهيم حسن ^(٣) اذ قال « ويرجع فى قيام هذه الدولة إلى أنه حول القرن الثانى الميلادى خرجت جماعة من سكان شمال افريقيا وسكان ليبيا واستقر بها المقام بين شعوب المندى mandi ، وهؤلاء المغاربة لا يعرف لهم أصل على وجه التحديد ولكن يبدو أنهم تسربوا إلى هذه البلاد تسربا سلميا ولم يغزوها غزوا . وفى القرن الرابع الميلادى اختلط هؤلاء بأهل تلك البلاد وكونوا أسرة حاكمة ، قامت بتأسيس دولة التكرور بقيادة محمد الورجى Wargabi الفلاتى ، وظلت تحكم مدينة

اكور Aukur حتى نهاية القرن الثاني الهجرى ، واستمر التزاوج والاختلاط
بدماء أهل تلك المنطقة حتى صار هؤلاء البيض أفريقيين شكلا وموضوعا
وهم يسمون الآن بالفلاتى ^(٤) وقد أسسوا وساهموا فى تأسيس دول إسلامية
عديدة فى غرب أفريقيا ووسطها على غط دولة تكرور . ومن الدول التى
ساهموا فى تأسيسها دولة مالى ^(٥) وصنغى ^(٦) والمرابطين ^(٧) والبرنو ^(٨)
والفونج ^(٩) وكانم ^(١٠) ودارفور ^(١١) والمهدية ^(١٢) . أما الدول التى أسسوها
فعدة منها دولة كلفو ^(١٣) وخلافة سكتو ^(١٤) وماسنة ^(١٥) ودولة التجانية ^(١٦)
بالإضافة الى المراكز الإسلامية المنتشرة فى أفريقيا منها :

مركز بديرى ^(١٧) ومركز كرىو ^(١٨) ومركز الشيخ طلحة ^(١٩) ومركز
مايرنو (مى ورنو MAI WURNU) ^(٢٠) ومركز تمبكتو ^(٢١) ومركز فوتاتورو ^(٢٢)
وقد عرفت هذه الدول وهذه المراكز عند أهل الشرق بدول ومراكز التكرور
والتكارير والذكارير والذكور عند المصريين . استنادا الى دولتهم الأولى
دولة تكرور وبالتالي سموا سلاطينها وعلماءها وشعوبها بسلاطين وعلماء
وشعوب التكارير والتكرور .

وقد ساهم علماء هذه الدول فى نشر الإسلام واستقراره فى السودان
خاصة ودول غرب ووسط وشمال شرق أفريقيا عامة . وقد تحدثت عن بعضها
فى باب الفلاتى والبرنو والمهدية . أما هنا فسأورد لهم مستندا على كتاب
فتح الشكور فى تاريخ أعيان علماء تكرور للشيخ البرتلى (١١١٢ هـ -
١١٤٨ هـ) ^(٢٣) الذى حصر علماء التكرور فى عصره ، ارى ضرورة ايراد
القابهم ذات التشابه بالقاب علماء سلطنة الفونج وهم :

ودعيسى الأنصارى - الدويلبى - الديلبى - الأيدلبى - الأكبى
- الهدوى المجلسى - اليعقوبى الجاكاني - القلاوى - الزلفى - البرتلى - بير
- العاقب - التشيتى - الغفارى - بابا - التمبكتى - السيوفى - الاحمدى

— الزيدى — أبو الأوتاد — حمى الله — حبيب الله — حب الله — البكاى —
 كنتا — الكنتى — الودانى — هند — هندی — الشريف — الفزازی — الحاجى —
 اقيت — كرب — كردة — برى — الأعمش — الهادى — أيجل — المانجل — دكان
 الحرش — أحماد — الكلادى — عبد الجليل — همت — الجمانى — التنواجى —
 الاقدرى — الركانى — الدرعى — العنبرى — الزورقى — زيان — سنابير —
 الأروانى — سنجة صنجة — الوزان — محم — كابر — سنكرى — اندغ محمد —
 النحوى — الديلمى — الونكرى — المكى — الخطاب — الزغوى — عريان الرأس —
 — البلوى — المكاشفى — عبد المولى — الجماللى — المعقلى — الحسانى — دندم —
 الهاشمى — المرىنى — ابو العباس — العطارى — الكورانى — السهروردى —
 المدنى — العديدى — ودانى — النورى — اللباد — السنى — السلجماسى —
 محجوبى — الشخ — مسلمى — مسلم — الشواف — السوقي — هك — المحضرى —
 — احلون — حم — انداى — مخلوف الكابى — اندا البرناوى — ابو ردة —
 العلوشى — ارزاك — الجندى — اهن — وناس — السبساكى — بارك الله —
 التجكجى — بقيع — باكرى — الديبائى — الهمدانى — البر — الجهينى —
 السبكى — أبوردة — نض — المجاور — حميت — ابو التلاميذ — الجزولى —
 شهاب الردفارى — عتيق — الحضرمى — العنقريب — الفقير — مختصر خليل —
 المالى — العشرينية — الجلالين — ام البراهين — الرسالة — الكرامات وغير ذلك
 من الأسماء المتداولة بين بلدان التكاير وعلمائها الذين هاجر أسلافهم إلى
 السودان واستمرت الهجرات الرسالية لأجيال متعاقبة قبل واثناء وبعد الفونج
 الذين اوردهم كتاب طبقات ود ضيف الله ، وكاتب الشونة بتخصصاتهم
 وأوصافهم .

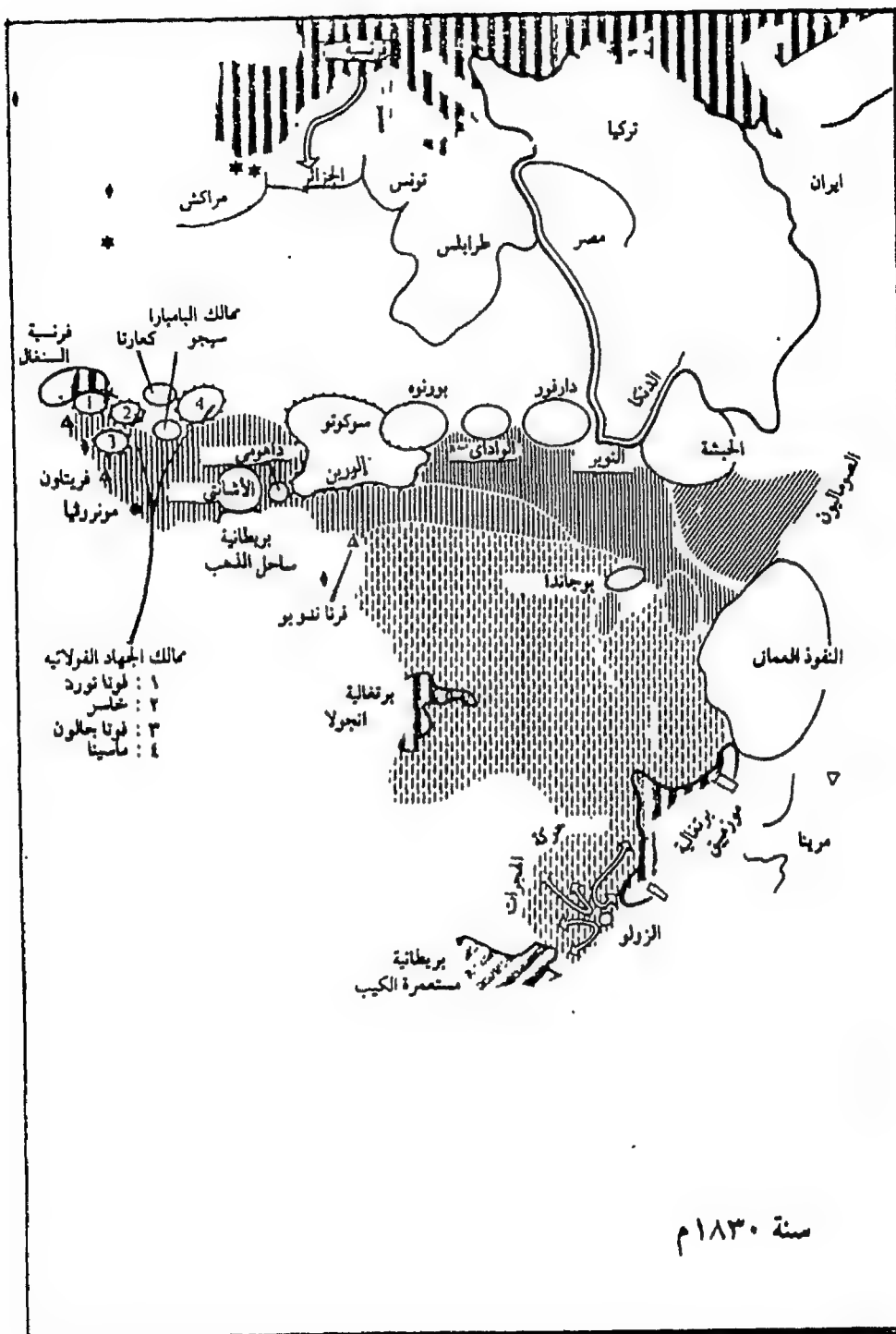
ودعمت كتابى فتح الشكور فى تاريخ أعيان علماء تكرور وطبقات
 ود ضيف الله بكتب تاريخية عريقة أخرى مثل الفتاش للكرمنى ، وتاريخ
 السودان للسعدى ، وأنفاق الميسور فى تاريخ بلاد التكرور لمحمد بيلو ،

والوسيط فى تراجم ادباء شنقيط ، والطريق إلى مصر، ودليل المعارف لعثمان حمد الله ، وغيرها من الكتب ذات العلاقة بتاريخ التكرور والأنساب، هذا بالإضافة الى الرحلات الميدانية التى جبت فيها السودان ما بين ١٩٨٠م - ١٩٩٠م للتأكد من العلاقة بين علماء الفونج وعلماء دولة تكرور ، ومدى تأثير الفلاتة والتكرور على قبائل السودان ، فكانت النتيجة مطابقة لما كنت أتوقعه ، فقد اتفقت الروايات الشفاهية والمكتوبة فاعتبرت ذلك انتصارا لحظى الوجدوى الذى اعتقد أنه سيساهم في تعميق روح العطاء بين أحفاد هؤلاء مواصلة لما قام به اسلافهم ، بالإضافة إلى تعميق روح الوحدة بين شعوب وادي النيل والصحراء الليبية وغرب وشمال ووسط أفريقيا . وسلكت فى اول هذا الباب منهج الترقيم فاعتبرت كتاب فتح الشكور هو المتن بينما اعتبرت كتاب طبقات ود ضيف الله هو الهامش فمثلا رقم ٦ فى فتح الشكور مسلم المسلمى التكرورى وتخصصه وكراماته وهجرته . والهامشى رقم ٦ ترى المسلمى السودانى فى الطبقات وتخصصه العلمى وكراماته ثم الاتيان بالمقارنة ، وصلة القرابة بين القبيلتين والاسمين مستفيدا من بحثى الميدانى والكتب الاخرى ، بينما سلكت فى المباحث الأخرى منهج العلاقات الإجتماعية عن طريق التزاوج بين الفلاتة والتكرور وقبائل السودان عبر القرون فاسحا المجال للباحثين لتوضيح ما غمض وتصحيح ما رآه الباحثون خطأ وتقصير ما طال وتطويل ما قصر .

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

الطيب عبد الرحيم محمد الفلاتى

القاهرة فى ١٧ / ١٠ / ١٩٩٤



الفصل الاول

الفونج^(٢٤) والتكرور^(٢٥)

١ - (أ) الحاج أحمد بن عمر بن محمد أقيت^(٢٦) بن يحيى بن كدالة^(٢٧) التنبكتى جد سيدى أحمد بابا ويعرف بالحاج احمد أكبر .

(ب) كان نحويا ، ولغويا ، وعرضيا ، كتب كتباً عديدة بخط يده وترك سبعمائة مجلدا من جده لأمه الفقيه اندغ محمد وعن خاله الفقيه مختار النحوى .

(ج) حج عام ٨٩٠ هـ . وتوفى عام ٩٤٣ هـ .

٢ - أحمد ولد برى ابو العباس بن احمد بن اندغ محمد^(٢٨)

— حج إلى بيت الله — توفى عام ٩٧٦ هـ

٣ - أحمد بقيق الونكرى^(٢٩) التنبكتى

— درس خليل ودرسه — حج الى بيت الله الحرام

— توفى عام ٩٧٨ هـ^(٣٠)

٤ - الشيخ سيدي أحمد البكاى

— عالم معروف في منطقة تنبكتو — أحد زعماء القادرية .

— دفن بالقرب من ولاتا بمرتانيا حاليا

— يعتبر البكاى لقب يلقب به كثير من قادة القادرية التكاير^(٣١) .

٥ - احمد بابا بن الحاج أحمد بن الحاج أحمد .. بن عمر بن محمد

أقيت بن عمر بن على بن يحيى بن كدالة بن اجراى بن اكنجر الماسنى^(٣٢) .

– مؤلف تاريخ السودان .

– رحل إلى الشرق عام ٩٥٦ هـ التقى بالشرىف يوسف

وغيره من العلماء ولازم ابا المكارم ومحمد البكرى – توفى عام ٩٦٣ هـ .

٦ – أحمد بن القاضى عمر الجونى .

– كان خطيب جامع تنبكتو ، ثم عين قاضيا .

– رحل إلى الشرق قاصدا الحج تاركا نائبه الخطيب والقاضى

مادبو تروى وتكتب مودبو – توفى فى الشرق^(٣٣) .

٧ – القاضى أحمد تروى .

– كان فقيها وقاضيا – توفى ١٠٢٤ هـ فى مدينة جنى^(٣٤) .

٨ – سيد أحمد الفزارى^(٣٥) بن محمد بن محمد يعقوب الحاجى

اليعقوبى الوداى^(٣٦) .

٩ – أبو بكر أحمد الشغ بن أحمد بن محمد بن محمد بن مسلم

المسلمى التشيتى التكرورى^(٣٧) .

– كان عالما وتقيا – احد صلحاء البلاد – الف العديد من

الكتب فى الفقه .

١٠ – الشيخ بسنبير^(٣٨) بن القاضى بن الوافى الأوروانى بن أحمد

وسنبير معناها القاضى الكبير باللغة السودانية التكرورية .

– كان عالما وتقيا – الف كثيرا من الكتب فى الفقه .

١١ – سيدى الحسن بن أحمد بن على بن على ديكانى البرتلى .

– حج إلى بيت الله – كان عالما وورعا – توفى عام ١١٧٣ هـ

١٢ - السيد محمد العاقب بن الهادي بن عبيد الله بن بابا محمد
الأمين بن السيد احمد الفزاري بن محمد بن يعقوب بن هنصلغ^(٣٨) بن الحاج
الوداي .

- عالما وفقهيا - حج الى بيت الله - توفي عام ١١٩٦ هـ .

١٣ - عبد الله وناس السباك .

- توفي عام ١١٧٨ هـ^(٤٠) .

١٤ - علي بن محمد أحمد بن محمد عبد الله الأنصاري^(٤١) .

- شرح ام البراهين - عالم نحوى وفقيه متضلّع - حج الى بيت
الله الحرام .

١٥ - عبد الله بن الإمام العلوى التجكجى^(٤٢)

١٦ - الفقيه سيد الأمين الحبيب الجكاني .

- فقيه ولغوى ، له تواليف عديدة - حج إلى بيت الله الحرام .

١٧ - سيدى أحمد أبو الأوتاد الحنشى التشيتى .

- كان فقيها واخذ عنه ابو بكر بن أحمد الشغ المسلمى - لم

يعرف تاريخ وفاته بالضبط .

١٨ - سيدى أحمد ألولى بن ابى بكر بن أحمد بن عبد الله

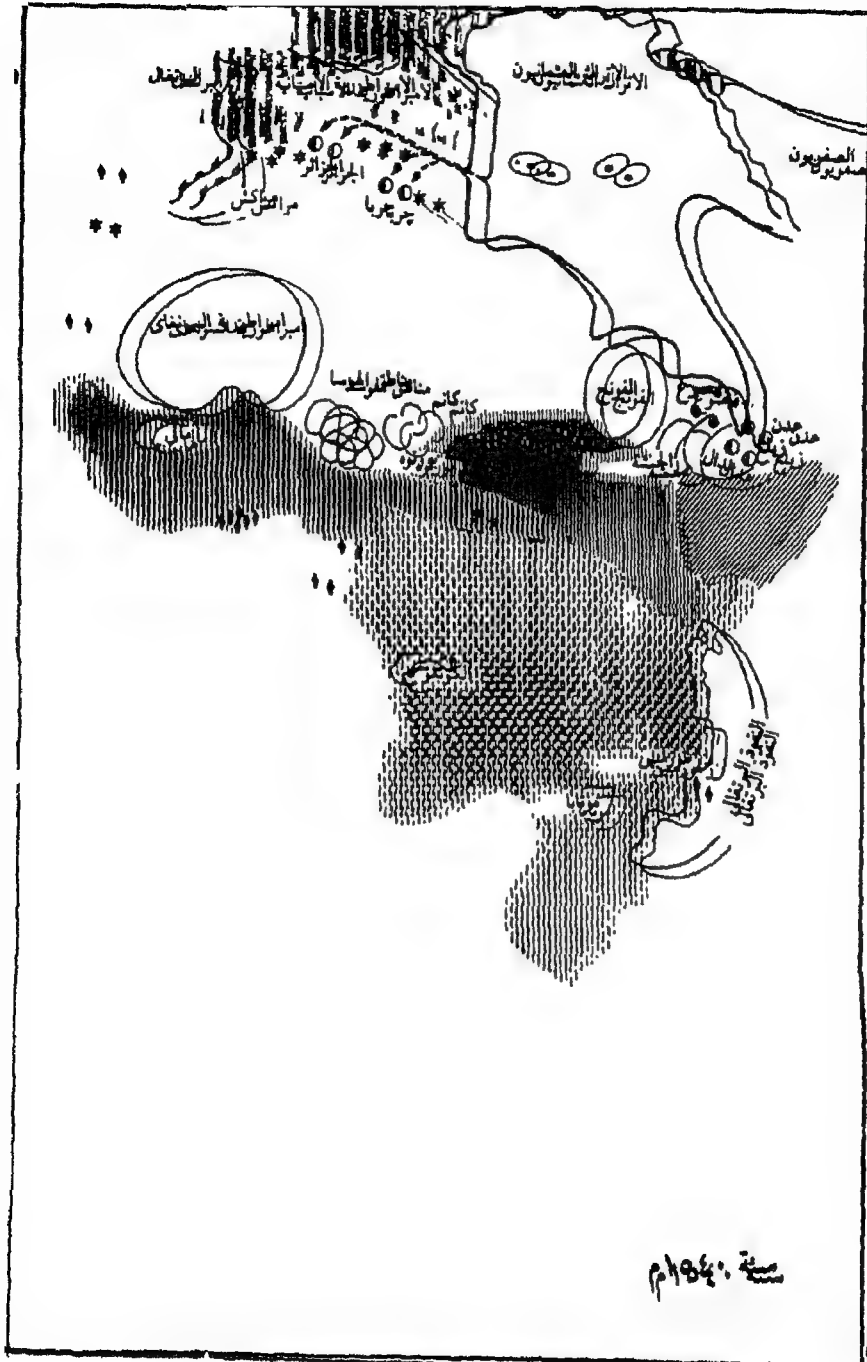
المحجوبى الرلاتى .

- كان فقيها نحويا ولغويا - توفي عام ٩٧٥ هـ .

١٩ - الحاج أحمد بن على بن الولى الوافى القلاوى .

- توفي عام ١٠٧٠ هـ^(٤٣) .

٢٠ - الطالب سيدى أحمد التواتى بن محمد بن عمر بن حمان .



٢١ - سيدى أحمد الشواف بن حبيب الله بن أحمد بن حبيب الله الأوتيدى بن السودانى الوتيدى .

— أخذ عن شيخه أحمد بن محمد بن محمد بن خان الجرسيفى وعبد الله الثملى ، وعن الشيخ أبى الفضل يحيى بن عبد الله بن سعيد بن غبد المنعم الحاجى المنانى ، وأخذ عن شيخه أبى العباس أحمد بن محمد بن أحمد ازغلاؤ زغل^(٤٤) السوسانى ثم الدرعى ، وكذلك عن الشريف أبى الطاهر الربقى — توفى عام ١١٤٠هـ .

٢٢ — الشريف أحمد بن فاضل الشريف .

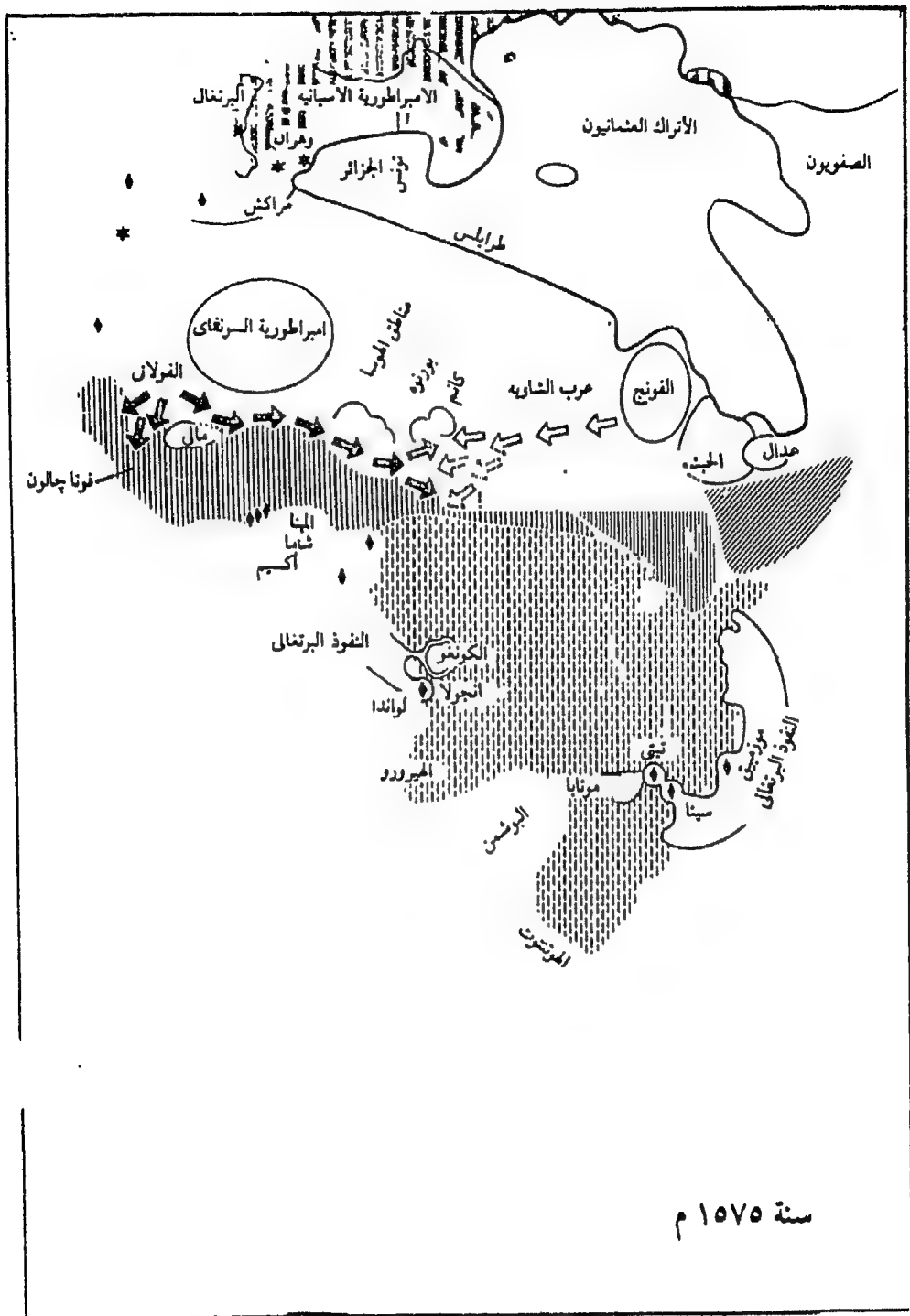
— كان نحويًا ولغويًا وقارئًا له ذاكرة قوية فى حفظ القرآن والحديث ، ويقول الشعر ببراعة — توفى عام ١١٥٣هـ — له فتاوى مجموعة فى غاية الجودة .

٢٣ — الطاب أحمد بن محمد بن الحاج الطيب بن صديق الجمانى . — أخذ عنه الفقيه الحسن بن داغبر الزيدى .

٢٤ — الحاج أحمد بن الحاج الأمين الملقب بالتواتى القلاوي^(٤٥)

— كان من العلماء العاملين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . — تهابه اللصوص ويخافه الظلمة — حج مرات إلى بيت الله الحرام ، ودائمًا يكون هو رأس الركب إلا ما ندر يتخلى عن الركب لأبى نعامة^(٤٦) وله شرح على نظم ابن سعيد السنوسى سماه كشف الغمة فى نفع الأمة — توفى عام ١١٥٧هـ ودفن بفزان .

٢٥ — أبو بكر بن هنون الكورى^(٤٧)



— كان غنيا وعالما فى آن واحد ويعد من اغنياء التكرور—
كان معاصرا للحاج احمد بن الحاج الأمين الملقب بالتواتى
القلوى المتوفى عام ١١٥٧ هـ .

٢٦ — أحمد بن سالم السوقى ^(٤٨) .

— كان ضليعا فى مختصر خليل .

٢٧ — سيدى أحمد بن محمد بن موسى بن ايجل أو مايجل
الزيدى .

— كان فقيها نبيها ، وله مؤلفات عديدة .

٢٨ — الشريف أحمد بن الإمام .

— كان فقيها عالما بخليل ومتقنا لألفية بن مالك — توفى عام

١١٧٨ هـ

٢٩ — الطالب سيدى احمد البشير بن محمد بن محمد مومى

الكلسوكى .

— نشأ رحمه الله فى بلد السوقيين — ثم قدم إلى بلد أروان
وهو ابن خمس وعشرون عاما وذلك بسبب خروجه طلبا
للعلم على يد رجل صالح كان يسمى احمد العكارى ،
فلما قدم له ، أمره بأن يتوجه إلى اروان ونزل عند كاهية
البلد ^(٤٩) — اخذ الورد عن سيدى احمد بن عبد القادر بن
محمد بن احمد الباكرابى ^(٥٠) — ويقال انه رأى أبا بكر
الصديق رضى الله عنه فقال له : أما بينى وبينك
رحما؟ — ولد فى رأس القرن الثانى عشر يعنى بعد
مائة والف هجرية — توفى عام ١١٨٤ .

٣٠ - أحمد بن خليفة أحمد بن الحاج العلوى الشنقيطى^(١١) .

— مكث نحو خمسين سنة يدرس العلم فى شنقيط — توفى
عام ١١٨٨ هـ .

٣١ - الطالب أحمد بن محمد الشوجيوى .

— كان عالما بالفقه وباللغة العربية — كان متواضعا حتى
أنك لا تفرق بينه وبين تلاميذه — كان يركب على الفرس
بلا سراج ، قائما بمصالح أهله — توفى عام ١٧٩٥ هـ .

٣٢ - أحمد بن الفقيه العاقل الديمانى .

— كان عالما بعلم الحساب وغيره من العلوم لم يعرف وقت
وفاته ولكنه كان حيا عام ١٢١٤ هـ .

٣٣ - أحمد حماد الله^(١٢) .

— كان يحفظ الجامع الصغير على ظهر قلب وبلغ الغاية فى
علم التفسير والنحو وعلم القضاء — له تواليف عديدة
منها معينته فى المحمول والموضوع ، وكتابه تشابه
القراءات ، وكتابه فوائد من الإيمان وكتابه فى الصلاة
على النبى صلى الله عليه وسلم — توفى عام ١١٩٣ هـ .

٣٤ - الطالب أحمد بن عمر بن الوافى الحضرى^(١٣) .

— كان من الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر .

٣٥ - الفقيه الأمين بن الطالب الحبيب الحرش .

— كان مثله لا يسمع به فى بلاد التكرور — وكان عالما لا
يوجد مثله فى بلاد التكرور وقرأ القرآن على عمر محمد

لفن البرتلى ، وقرأ القرآن على الطالب الحبيب والشيخ
محمد شل البدوى ، وأخذ المصافحة عن سيدي محمد بن
مايجل أو ايجل الزيدى ، وأخذ النحو والفقه من الفقيه
محمد البشير الحاج الديلى (٥٤) .

٣٧ - سيد أحمد البدوى بن محمد بن أبى أحمد المجلسى اصلا
ونسبا واليعقوبى وطنا ومسكنا (٥٥) .

٣٨ - سيدى أبو القاسم التواتى - توفى عام ٩٢٢ .

٣٩ - ابراهيم الزلفى .

- كان عالما صالحا مقدرا عند ا

أهل تمبكتو .

٤٠ - أبو بكر بن أحمد بير بن ولى الله الفقيه محمد بن عمر .

- كان قاضيا - توفى عام ١١٣٩ هـ .

٤١ - ابو الطفيل بن أحمد بن محمد بن أحمد بن الشغ بن محمد
بن مسلم المسلمى التشيتى .

- كان نحويا وفقهيا ومتفنا فى الشعر - توفى ١١٤٦ هـ .

٤٢ - أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن الطالب على بنان بن
ابراهيم بن يحيى بن علي بن ابراهيم بن يحيى بن على بن ابراهيم بن ادغوغ بن
ركرك الانصارى البرتلى .

٤٣ - الحاج حسن بن داغبر الزيدى .

- كان فقيها ونحويا وله تواليف عديدة منها منظومة فى
الحديث سماها تحفة الصبيات فى التوحيد . ونظم أم

البراهين في التوحيد وغير ذلك من الكتب .

– توفى عام ١١٢٣ هـ .

٤٤ – الشيخ حم بن أحمد الشيخ السوقي .

– كان عالما تقيا – الف كثيرا من الكتب .

٤٥ – الخضر بن الفقيه محمد بن الحاج عثمان بن السيد الطالب

صديق الحماتى

– تعلم على يد الشيخ سيدى الحاج عبد الله التنواجيوى –

توفى عام ١١٥٤ هـ . – كان خطاطا .

٤٦ – محمد بن أحمد بن القاضى بن بكر بقيق الونكرى أندغ

محمد ابن الفقيه المختار النحوى .

٤٧ – اندغ محمد بن الفقيه مختار النحوي .

٤٨ – الفقيه محمد الكابرى التنبكتاوى .

٤٩ – القاضي أندغ محمد بن أحمد برى بن أحمد بن القاضى أندغ

محمد الجدد .

– اخذ عن بركات^(٥٦) بن محمد بن الخطاب المكى – من

علماء تنبكتو المشهورين – حج الى بيت الله الحرام .

٥٠ – الفقيه سيدي محمد بن موسى بن مافجل الزيدى ،^(٥٧) نسباً

والتشيتى مواطناً والتنبكتى منشأ .

– نحويًا، ولغويًا، أصوليًا، وبيانيًا ، وعروضيًا، حسن

الخط – له تواليف فى الصرف وأخرى فى المنطق – توفى

عام ١١١٧ هـ .

٥١ - الفقيه محمود بن محمد الزغوي^(٥٨) التنبكتي مولدا ومنشئا .

- كان لغويا بارعا - كان إماما لجامع التواتي - توفي عام ١٥١١ - حج إلى بيت الله الحرام .

٥٢ - الولي المكاشف صاحب الكرامات الفقيه محمد بن محمد بن علي بن موسى بن عريان الرأسي .

- كان عالما وفقهيا - توفي عام ١٠٢٧ هـ - حج إلى بيت الله الحرام .

٥٣ - سيدي محمد بن أحمد بن يحيى بن إبراهيم بن يحيى بن إبراهيم ابن عمر بن المعقلي الحساني الديلمي .

- شرح الصغرى للسنوسي - كان حيا عام ١٠٤٨ هـ .

٥٤ - الفقيه محمد بن أبي بكر الهاشمي القلاوي .

- كان فقيها ، نحويا ، لغويا - واخذ عنه الكثيرون منهم عثمان المجاور - ألف عقيدة مفيدة في التوحيد - توفي عام ١٠٩٨ هـ .

٥٥ - الشريف سيدي محمد السنّي .

- جمع بين العلم والرئاسة - توفي رحمه الله عام ١١٠١ هـ .

٥٦ - سيدي محمد بن شل البلوي .

- توفي عام ١١٤١ هـ - كان من العلماء المشهود لهم بالعلم - حج إلى بيت الله الحرام .

٥٧ - الفقيه الشريف سيدي محمد فاضل الشريف .

- كان فقيها وكان مفتيا - أخذ عن أخته الفقيهة الشريفة

حمدنا لله (٥٩) .

- ٥٨ - سيدى محمود بن الطالب المختار الحاجى (٦٠) الأوتيدى .
- عالم من علماء أفريقيا المعروفين - ألف عدة من الكتب -
حج إلى بيت الله - توفى عام ١٢٠٠ هـ .
- ٥٩ - أحمد بن أحمد الشيخ السوقى .
- كان عالما وتقيا - توفى عام ١٢٠٨ .
- ٦٠ - محمد بن سكك الكلادى .
- عالم مشهور من علماء تنبكتو - توفى عام ١٢١٤ -
حج إلى بيت الله الحرام .
- ٦١ - مخلوف بن على بن صالح البلبالى .
- توفى عام ١١٨٧ .
- ٦٢ - محمد بن محمد الشواف المسلمى .
- كان مادحا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فقيها
نحويا يدرس الرسالة ومختصر خليل - توفى عام
١١٧٦ .
- ٦٣ - محمد بابا عبد الله بن بابا الجندى .
- من علماء تنبكتو المشهورين - توفى عام ١٢١٥ هـ .
- ٦٤ - الشيخ مجمد الأمين بن أحمد البشير بن محمد السوقى
نسبا والجبيهى دارا (٦١) .
- كان حافظا للقرآن وفقها .

٦٥ - الشيخ الباركوم المعروف بابن اجروم والمعروف بالشيخ الطاهر بن ابراهيم البرناوى الفلاتى .

- نشأ فى بلد يسمى البقر بأرض برنو - له تواليف عديدة تدل على وفرة علمه ومنها نظمه على الكبرى وشرحه ونظمه على الحكم والدرر اللوامع ومنار الجامع فى علم التصريف وكان من العلماء السابقين للشيخ عثمان بن فودى^(٦٢) .

٦٦ - الشيخ ولولو .

- ولد فى طريق الحج وقيل توفى فى باغرمى - وكان تاريخ وفاته بعد كمال الألف الهجرية - قيل أنه قال :
لقد اظلم الزمان ، ولى من اولياء الله سيظهر فى هذا الزمان .

٦٧ - الشيخ المعروف بالمكاشفى المعروف بابن الصباغ .

- رحل إلى الشرق قاصدا الحج - وهو من بيت العلماء الذين ذكروا بقرب ظهور مجدد .

٦٨ - الشيخ هاشم بن تاكم هاشم^(٦٣) .

علماء بلاد هوسا الفلانى

٦٩ - عبد الله سك البكاوى الفلانى ، وقد اخذ عن البكرى المورخ والجغرافى .

٧٠ - محمد الكشناوى الفلانى الذى رحل إلى مصر وتوفى فيها وسيأتى ذكره عند التحدث عن عطاء الفلانى فى مصر .

٧١ - القاضى محمد بن محمد بن أحمد بن أبى محمد التازختى .

- رحل إلى الشرق قاصدا الحج - توفى عام ٩٣٦ هـ .

٧٢ - الشيخ المعروف بالكاشف بن الصباغ .

- رحل إلى الشرق قاصدا الحج .

٧٣ - الشيخ هارون الزكركى شيخ الشيوخ الفلانى .

- من الذين اندروا الناس بظهور مجدد يعلن الحرب على

الكفرة فى هذا الزمان وطلب من اتباعه تأييده متى ما
ظهر .

٧٤ - الشيخ عمر بن أحمد بن أبى بكر التورودى .

- رحل من بلده طالبا الحج ، إلا أنه لم يصل لأن الأعذار
حالت دونه وتنفيذ رغبته .

٧٥ - رمضان بن أحمد آدم الفزانى موطنا .

- رحل إلى الشرق وتوفى فيها - من العلماء الذين عاشوا

قبل الشيخ عثمان بن فودى فى زنفرا - بشر بظهور

مجدد فى المستقبل - له احفاد فى حلفا دغيم ومنهم

الزعيم السياسى المعروف محمد نور الدين الزعيم

الاتحادى والذى كان شديد الحماس للوحدة بين مصر

والسودان .

وسياتى تفصيل هذه الأسرة عندما أتحدث عن الفلانى فى شمال

السودان .

٧٦ - الشيخ جبريل بن عمر استاذ الشيخ عثمان بن فودى .

– سافر إلى الحج وعاد ومنه – توفى بعد اعلان الشيخ
عثمان بن فودى الجهاد .

٧٧ – الشيخ محمد المنقورى .

– كان عالما وفقهيا في مختصر خليل – أخذ عن قاضى
القضاة الشيخ شعيب وقاضى القضاة محمد سمير ،
وقاضى القضاة البركة ابراهيم البرناوى ، وقاضى القضاة
والعلامة عياض إسحاق .

٧٨ – الشيخ عثمان بن فودى (١٧٥٤م – ١٨١٧م)

– كان اجداده من الفلاتى التورونكاوا اى من فوتاتورو
الذين قدموا إلى أرض هوسا منذ القرن الثالث عشر وقيل
قبل ذلك بقيادة الشيخ موسى جوكلو الجد العاشر للشيخ
عثمان بن فودى . وقد روى فودى ولديه عثمان وعبد الله
تربية حسنة . فظهر منهم الشيخ عثمان بن فودى المجدد
الذي واصل كفاح اجداده فأعاد المسلمين فى غرب
افريقيا عامة ونيجيريا خاصة إلى المنهج الإسلامى
متخذا الطريقة القادرية وسيلة ، فاستطاع أن يعد من
القادرية المتظاهرين بالتخلى عن الدنيا مجاهدين نشطين
استطاعوا ان يؤسسوا دولة إسلامية استمرت لأكثر من
مائة سنة ١٨٠٤م – ١٩٠٦م وإحياء السنة والقضاء
على البدع والخرافات والضعف الداخلى كان لابد من
كتابة الكتب ، فكتب هو وجماعته كتباً كثيرة بقصد
ايضاح المبهم وتقصير الطويل وتطويل القصير ونشر
المنظوم ونظم المنثور ، وابداع الجديد فى مجالات اللغة

والأدب والقانون والاجتماع والسياسة وغير ذلك من
المواضيع لطلابهم ولولاة الأمور والأنمة والحكام ، وللرد
على الأسئلة التى توجه لهم ، وفى ذلك قال محمد بيلو
بن الشيخ عثمان^(١٥) ما كتب لى أحد سؤالا إلا ورددت
له بكتاب غير أن الردود كانت تتفاوت فى المواضيع
والأحجام والأهمية ، فمنها ما هو أكثر من مجلد واحد
ككتاب ضياء التأويل فى معانى التنزيل (تفسير)
الذى يتكون من أربعة اجزاء ثم كفاية ضعفاء اهل
السودان (تفسير) كتفسير الجلالين فى جزئين ، ومنها
ما هو فى مجلد واحد ولكنه فى حجم كبير كانفاق
الميسور فى تاريخ بلاد التكرور ، والبحر المحيط (نحو
نظم فى أربعة آلاف واربعمائة بيت . ومنها ما هو فى
رسائل صغيرة حسب مقتضيات الأمور وحسب حاجة
السائل^(١٦) . ومن الرسائل الصغيرة اورد لك نموذجاتها
وهى وثيقة الإعداد :

١ - الاسم : وثيقة أهل السودان ومن شاء الله من الأخوان .

٢ - تفاصيلها : قال فيها ،

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبيه
وسلم تسليما .

الحمد لله الذى أنعم علينا بنعمة الإيمان والإسلام وهدانا بسيدنا
ومولانا محمد عليه من الله تعالى أفضل التحيات وأذكى السلام .

أما بعد :

فهذه وثيقة من ابن فودى أمير المؤمنين عثمان إلى جميع أهل

السودان وإلى من شاء الله من الإخوان في البلدان ، فهي وثيقة نافعة في هذه الأزمان فأقول وبالله التوفيق فأعلموا يا إخواني :

- أن الأمر بالمعروف واجب اجماعا .
- وأن النهي عن المنكر واجب اجماعا .
- وأن موالاتة المؤمنين واجبة اجماعا .
- وأن تأمير امير المؤمنين واجب اجماعا .
- وأن طاعته واجبه اجماعا .
- وأن الجهاد واجب اجماعا .
- وأن تأمير الأمراء واجب اجماعا .
- وأن تأمير القضاة واجب اجماعا .
- وأن تنفيذ احكام الشرع واجب اجماعا .
- وأن حكم البلد حكم سلطانه ، فان كان مسلما كان البلد بلدا إسلاميا ، وأن كان كفارا كان البلد بلد كفر وجب الهجرة منه .
- وأن قتال الملك الكافر الذي لا يقول لا إله إلا الله اصلا واجب اجماعا .
- وأن قتال الملك المرتد الذي لم يخرج عن دين الإسلام لكونه يدي الإسلام ويخلط اعمال الكفر باعمال الإسلام واجب اجماعا .
- وأن اخذ السلطة منه واجبة اجماعا .
- وأن قتال المسلمين الذين لم يكونوا تحت بيعة أمير من امراء المؤمنين واجب اجماعا ، هذا اذا دعوا إلى بيعة وابوا حتى يدخلوا فيها .
- وأن تكفير المسلمين ببدع الاعمال حرام اجماعا .

- وأن تكفير المسلمين بالمعاصي حرام اجماعا .
- وأن المقام فى بلا الحرب حرام اجماعا .
- وأن قتال المسلمين الذين كانوا فى بلاد الإسلام حرام اجماعا .
- وأن اكل أموالهم بالظلم حرام اجماعا سواء كانوا فى بلاد السلام أم فى بلاد الحرب .

- وأن قتال الكفار أهل الإيمان حرام اجماعا .
- وأن اكل أموالهم بالظلم حرام اجماعا .
- وأن استرقاقهم حرام اجماعا .
- وأن قتال جماعة المرتدين واجب اجماعا .
- وأن أموالهم فىء .
- ورد فى استرقاقهم قولين ، والمشهور المنع .
- وأن قتال جماعة المحاربين واجب اجماعا .
- وأن قتال البغاة واجب اجماعا .
- وأن اكل أموالهم بالظلم حرام اجماعا .
- وأن استرقاقهم حرام اجماعا .
- ويستعان بسلاحهم عليهم ثم يرد اليهم .

اللّٰهُ من الاخوان بحمد اللّٰهُ الملك المنان مصليا ومسلما على المصطفى من نسل عدنان وعلى اله واصحابه وجميع اهل الايمان (٦٧) .

وخلاصة القول هو أن علماء دول التكرور فى غرب أفريقيا ووسطها وعلماء آخرين وصلوا من عدة دول غير دول التكرور والفلانى ، قد انتشروا

فى جميع أنحاء السودان مختلطين بالذين سبقههم فى الهجرة ، إختلاط
تزاوج بنطاق واسع ، ولكنهم ركزوا جهودهم فى غرب ووسط وشمال وشرق
السودان مساهمة منهم فى ترسيخ الممالك الإسلامية فى تلك المناطق كوسيلة
لإعادة قوة الخلافة الإسلامية الكبرى .

فساهموا فى تأسيس دولة الفونج والمهدية . ويظهر ذلك فى
وجودهم البشرى والآثار العلمية الهائلة فى صور المراكز الإسلامية القرآنية
التي ما زالت منتشرة فى كل أنحاء السودان امثال :

– همش كوريب والمراكز الاخرى فى الشرق .

– وكريو والمراكز الاخرى فى دارفور .

– والأبيض والرميلة وأمان الله والمراكز الأخرى فى كردفان .

– والشيخ طلحه وكركوج ، والشيخ الصابونابى والمراكز الاخرى فى

النيل الازرق .

وام ضويان والغيلفون والهالليه ومسيد ودعيسى والمراكز الأخرى

فى وسط السودان .

– وكبوشية والغبش وود الفادنى وجزيرة بدين وحلفا دغيم وغيرها .

الفصل الثانى

الفلاتة والتكرور والقبائل العربية فى السودان الشمالى

الفلاتة والعباسيين

اتفق المؤرخون على مجموعة من قبائل تميم وجهينة السودانية تجمعت حول الأمير ابراهيم العباسى - الذى حسب الروايات - بن سعيد بن فضل بن عبد الله بن عباس عم النبى صلى الله عليه وسلم ، الذى لقب أخيرا بلقب جعل لما كان يجعله للقبائل التى تجمعت حوله بسبب مجاعات طاحنة مرت بهم فى ذلك الزمان بالاضافة إلى مقولته « وجعلناكم منا ^(٦٨) » .

وكذلك اتفق المؤرخون بأن هذه القبائل قد وصلت إلى السودان بعد الإسلام من شمال أفريقيا متنقلة بين غربها ووسطها وركزت هذه المجموعات وجدوها على ضفاف حوض نهر النيل وغرب السودان وذلك ما بين الخرطوم وبلاد النوبة وكردفان ودارفور ثم النيل الأزرق والنيل الأبيض ، وباختصار فانها تغطى السودان كله .

ولا يعرف على وجه التحقيق فى أى قرن نزل ابراهيم جعل السودان . والذى يهمنى كثيرا هو كيفية وصول العباسيين إلى السودان والعطاء الذى قدموه خلال ترحالهم إلى أن وصلوا إلى جيث يعيشون الآن ، المعلومات التى سكت عنها التاريخ بلا مبرر واضح ومقنع ، فلا يعرف الدولة أو الخلافة التى كان ينتمى لها ابراهيم العباسى . ولا الامارة التى ارسلته وفوضته ، فمكنته من ضم كل فروع القبائل الجهينية والتميمية فى السودان .

ولأهمية الموضوع التاريخي ولصلته المباشرة لبناء الشخصية السودانية والمجتمع السوداني من خلال إعادة هذه الشريحة الكبيرة من الشعب إلى تراثها وماضيها العريق وعطائها الثرى المستمر .

رأيت ضرورة البحث عن حقائق أو مؤشرات تسهل للباحثين من بعدي أو معاصري حقيقة الأمر كاملا فتعمقت فى البحث متخذاً وسائل عديدة منها الكتب والمجلات التاريخية والاجتماعيات الدينية ، والمناطق واسمائها والألقاب واصحابها ، بالإضافة إلى أجداد العباسيين ومدى علاقتهم بالألقاب وأسماء دول أفريقية عاشوا فيها .

تقول الروايات : ان اسلاف ابراهيم جعل قد وصلوا إلى غرب افريقيا قادمين من شمالها ، وذلك فى القرن التاسع الميلادى ، مساهمين مع القبائل الأخرى فى انشاء مراكز ودول إسلامية فى غرب ووسط افريقيا ، منها على سبيل المثال مركز « بلاشندى » الإسلامى أى بلد شندى وذلك ما بين القرن التاسع والحادى عشر الميلادى ، ثم أنشأوا مركز خسرى بارض كتكو التابعة انذاك لدولة البرنو . ثم استمرت هجرة بعضهم إلى الشرق مارين بدارفور ثم كردفان حيث حظ زعيمهم ابراهيم العباسى مؤسساً منطقة اطلق عليها اسم خسرى أو خسرى اسوة بمركزهم السابق ، المنطقة التى صار ابراهيم جعل فيها أباً وزعيماً لقبائل عديدة إجتمعت حوله واستمرت الاسرة فى خرس ببارة إلى عهد حسن كردم الفوار - الذى حسب الرويات - الحفيد السابع أو من الجيل السابع بعد الأمير ابراهيم جعل .

ويفهم مما ذكر آنفاً أن العباسيين عموماً وجد الجعليين خصوصاً واهله قد مروا بغرب ووسط أفريقيا حيث أنشأوا فيها العديد من المراكز الإسلامية واختلطهم عن طريق التزاوج مع قبائل تلك المناطق والبلدان التكرورية وغيرها ويظهر ذلك فى الأسماء والألقاب العديدة لزعماء الجعليين

ذات الصلة المباشرة بغرب أفريقيا .

فمثلا فى سلسلة الجعليين اسماء وألقاب مثل :

١ - كردم (الفوار) فكردم يميل إلى العجمية كثر منه إلى العربية وهو حسب الروايات - جد عبد الكريم ودا مؤسس دولة وداى فى القرن السابع عشر .

٢ - حسن كردم (الفوار) جد الجعليين فى السودان الذين اسسوا شندى والمتمة .

٣ - أبو الدس وهو اسم اخر غير عربى وهو ابن حسن كردم (الفوار) والمعروف ان دس DISSU أو دسو عند لغة الكتكوتوتعنى ادرىس.

٤ - ترقم وهو اسم أميل إلى الأعجمية منه إلى اللغة العربية وهو أيضا من أبناء ابو الدس دولا . الجدير بالذكر ان اسم دولا سنكرنق أو سنكرنق SAKARANG والاسم ليس عربيا بل هو اقرب إلى أسم جامع سنكرى الذى يعتبر من اوائل الجماعات الإسلامية العالمية ينشأ فى أفريقيا ، والذى أسس عام ١١٠٠م أو بعد ذلك بقليل .

٦ - ومن اولاد حسن كردم الفوار ، سرار الذى الحجب مسمار وسمرا وسميرا .

٧ - الميرافاب ومرفا اسمان يميلان إلى العجمية ، والمعروف ان مرفا قبيلة عباسية من قبائل وداى . أو من القبائل التى استقرت فى أرض وداى وتعنى كلمة مرفا أو أسم مرفا عند اهل سكنو وقبائل غرب أفريقيا مثل :

الغويير QHUBAIR قائد الجيش ونائب سلطان البلد .

أما تقلى وتقلا فهى مملكة قديمة فى أرض غانا القديمة فى تمبكت وما حولها الحديثة حداثة التاريخ الإسلامى الأول . ومن ملوكها من يلقب

بسنكرنق وسكرنق وكان اخرهم كيركير الذى خلقه ابو جريدة جيلى وخلفه سابو Sabo وغير ذلك من الاسماء غير العربية . وحاول أهل تقلى – الذين ينتسبون إلى الرباطاب الجعليين – تخريج كلمة جيلى التى تعنى عندهم الملك جاء اليه طوعا مع انها من أعرق الممالك فى غرب أفريقيا تحاربت مع مملكة غانا وناهضت السوننكى وواجهت التكرور مواجهات عديدة ولكنها انهزمت هزيمة اضطرت حكامها واتباعهم الى الهجرة للشرق وذلك ما بين القرن العاشر والثانى عشر الميلادى .

ويفترض انهم هاجروا بعد الهزائم المتكررة التى لحقت بمملكتهم فاستقروا فى عدة مناطق بما فى ذلك مناطق العباسيين بين تشاد ونجيريا الى ان حطوا رحالهم حيث يعيشون الان ، بارض وبلد اطلقوا عليه اسم تقلا ، ولحق بهم علماء من سنكرى ، أو من احفاد ملوكهم الذين تعلموا فى جامع سنكرى فحملوا لقب السنكريين أو هم من فروع الفلاتة سنكرا (امبرارو) .

اما لقب سابو فهو أفريقى نوبى ومازال يستعمله علماء النوبى فى نجيريا ، والحاكم الذى كان يحكم ولاية كانو ما بين ١٩٨٣/١/١ – ١٩٨٤/١/١ كان يسمى الحاج سابو ياكين ذو Bakinzو وهو من أصل نوبى . وتعنى سابو بلغة الهوسا « الجديد » فيقولون سابون قرى أى البلد الجديد .

فهل يحتاج أهل تقلى إلى تخريج لأصلهم العريق ؟

وتعنى كلمة جيلى ومجيلى باللغة الفلانية النور ، والابيض .وعادة يطلق الفلانى على كل من يسمى محمد لقب جيلى ومجيلى .

وحسب الرويات فإن ابراهيم جعل قد انجب فروعا عديدة من الجعليين الذين لا يحملون اى اسم وانتماء غير نسبة واسم ابراهيم جعل كما انضم اليه آخرون وهم .

١ – الجعليون ، الذين يمتد موطنهم من خانق سيلوكة إلى عطبرة .

- ٢ - الرباطاب الذين يمتد موطنهم إلى أو حمد .
- ٣ - الميرقاب الذين يد موطنهم من عطبرة وحول بربر .
- ٤ - المناصير الذين يمتد موطنهم من أو حمد إلى الشلال الرابع .
- ٥ - الشايقية الذين يمتد موطنهم من الشلال الرابع إلى اقليم الدبة .
- ٦ - الجوابرة (بنى جابر) بين النوبة والمحس وأرض الجعليين .
- ٧ - الركابية الذين يمتد سكنهم حيث وسط بلاد المحس وكردفان .
- ٨ - الجموعية الذين يسكنون شمال أم درمان إلى حدود الكواهلة .
- ٩ - الجمع الذين يعيشون غرب النيل الابيض .
- ١٠ - الجوامعة الذين يعيشون وسط كردفان وجزء من دارفور وشمال نيجيريا .

- ١١ - البديرية الذين عيشون فى كردفان وشمال السودان وشمال نيجيريا أرض يرنو باسم بدى Badde .
 - ١٢ - الغديات الذين يعيشون فى النصف الشمالى من البطانة .
- فما علاقة الفلاتة التكرور بهؤلاء العباسيين ؟

قد يرفض القارىء العباسى مجرد كلمة علاقة لأول وهلة ولكنه سيقبل بها اذا ما علم بانى أقصد من كلمة العلاقة إنما أعنى بها العلاقة بالتزاوج والمصاهرة عبر التاريخ بين كل من ينتسب إلى العباسيين السودانيين والتشاديين والكاميرونيين بدأ بخسرى غرب بحيرشاد وانتهاء بحلفا وصعيد مصر مما يصعب التفصيل فى هذا المجال ، إلا أنى سأركز فى مناقشتى على العلاقة بين الفلاتى التكرور وبين عباسيين الذين تزاجوا مع الفلاتى منذ قرون عديدة وبعيدة ، ثم أمر مرورا سريعا على القبائل التى لها صلة بالفلاتة والتكرور ولكنها ليس على درجة من العمق مثل غيرها . وأبدأ بالشايقية فمن هم الشايقية ؟

الفلاتة والشايقية

ينتسب الشايقية إلى شايق وهو أخ لغانم جد الجعليين العباسيين .
وتمتد أوطان الشايقية علي ضفتي النيل من نهاية الشلال الرابع إلى مصب
وادي الملك وفي مسافة تزيد على مأتين من الكيلو مترات وفي نهاية
أوطانهم في الجنوب يلتوى النهر مرة أخرى ولكن يستأنف اتجاهه نحو
الشمال ، ومن نقطة الالتواء هذه تمتد نحو الجنوب الغربي فياف تتخللها ،
أودية وبنالها بعض المطر الضعيف ، وهذه المسافة يتوغل فيها الشايقية
أيضا ، فيرعى فيها بعضهم ابله ... وفي هذا الأقليم تصب في النيل أودية
عديدة أهمها وادي ابو أدوم الذي يصب عند مروى ووادي مقدم الذي يصب
عند كورتى ، ووادي الملك الذي يصب عند الدبة ، ويسكن الميرا فاب هذه
الأودية السفلى القريبة من النيل .

وأوصاف الشايقى بأنه شاحب الوجه ، نحيف الجسم خفيف الحركة ،
وانهم يمتازون على القبائل الأخرى بأنهم أكثر ميلا للمغامرة والمشاجرة ويميلون
إلى الجندية .

ووصفهم الألمانى قرن بأنهم معتدلو التقاطيع ، نحيلوا الجسم .
وقسماتهم واضحة وجباههم عالية ، والعيون حادة وواسعة وشفاهم
معتدلة ، وشعور لحية خفيفة ولون البشرة اسمر سمورية .
داكنة ، وقوامهم نحيله ولكنه مناسب مما يساعد على جميع ضروب
النشاط الجسدى .

وأرجح وجودهم فى السودان إلى ما قبل الميلاد وذلك لإرتباطهم
- على بعض الأقوال - بهجرة فرود الكنعانى الذى مر بأوربى ومروى فى

طريقه الى غرب أفريقيا واستقر اخيرا بنجيريا حيث نشأت قبيلة البيرويا ، وقد أورد مؤرخوا نجيريا بأن سبب وصول نمروود جد اليربا الأعلى إلى أرض نجيريا الحالية ، هو الصراع بين ابراهيم (ابراهيم) عليه السلام وبين نمروود ، وكان النصر لابراهيم مما أدى إلى هجرة نمروود الجماعية إلى أفريقيا سالكا طريق الشام ثم مصر ثم أرض أوربي ، المنطقة التي اخذ اليربا اسمهم منها ، أو التي تعنى العربي ، بقيادة أدودوا بمعنى عاد وثمرود . وفي رواية أخرى تقول : أن أدودوا لم يغادر أرض كنعان بل غادرها نائبه ويدعى الودوماري اله الالهة الأعلى لليربا والذي يلقب بلقب شاينقو أو شانقو وهو الذي استقر في اوربي فاخذت اسم القبيلة منها .

ويقدر عدد اليربا بأكثر من ثلاثة عشر مليونا . ولهم صفات عديدة تشابه صفات الشايقية السودانيين ، بالإضافة إلى شلوخ تطابق شلوخ الشايقية وخاصة شلوخ الارباوين أهل اوربي التي تتكون من ثلاثة شلوخ وعليها شلخ من على تحتها . ولليربا عادة وضع النصب في الحدود التي يغزوها . وهي نفس عادة الشايقية الذي كانوا يقيمون نصباً على صورة انسان ليعين الحدود التي غزوها .

للشايقية فروع عديدة عربية ، منها ثمانية بعضها ذات علاقة مباشرة بالفلاتة والبعض الآخر ذو علاقة بالمغاربة والفروع هي :

١ - البزعة ويسكنون بالقرب من الزومة .

٢ - عراق ويسكنون حول نوري .

٣ - الطريفية وهم سكان الغربية وكورتى وما جاورها الذين وصل جدهم الفلانى الفوتاوى المنطقة من الغرب عن طريق دارفور ثم سنار ثم منها إلى الشمالية بسبب خلاقات بينه وبين سلاطين الفونج .

٤ - البديرية واتباعهم .

٥ - الشلوفات أو الشليفات .

٦ - التكارير الذين يسكنون غرب مروى الذين وفدوا منذ زمن بعيد من ارض هوسا .

٧ - العدلاناب وهم من أصل فونجى تكرورى يجرى عليهم ما يجرى على الفونج من حقائق تاريخية وادوار اسلامية وبطولات عسكرية .

٨ - السواراب وهم من أم تنجراوية اتى اهلها من أرض برنو مرت اسرتها بارض دارفور ثم انتقلت منها الى شمال السودان .

أما سوار فهو من أبناء شايق جد الشايقية الذى انجب عشرة من الأبناء وهم .

— سوار جد السواراب ^(٧٠) . — وحوش جد الحواشاب .

— وشلوف جد الشلوفاب ^(٧١) . — وباعوض جد الباعوضاب .

— وقريش جد العامراب . — ونافع جد النافعاب .

— وعون جد العونية . — ومريس جد المريساب .

— وسالم جد البطن المسمى أم سالم .

— وكدنجا جد الكدنجاب .

ويعتبر هذا الفرع الاخير أهم فرع من فروع الشايقية واكثرهم عددا . وقد تفرع من الكدنجاب عدة فروع من بينها الحنكاب والعدلاناب والعمراب ، وكان من الكدنجاب بيوت الملك التى تفرعت من جد واحد يدعى صالح ، وأمه بنت أمير من أمراء الفونج يسمى عيسى الفلاتى ومقر ملكه فى بلدة كجسي Kagasi وبعد وفاته قسمت البلد إلى ثلاثة اقسام وبالتحديد علي ابنائه الثلاثة من الحنكاب والعدلاناب والعمراب وكان

آخر ملوكهم صبير ملك الخنكاب . وشاويش ملك العدلاناب وحمد ملك
العراب (٧٢) .

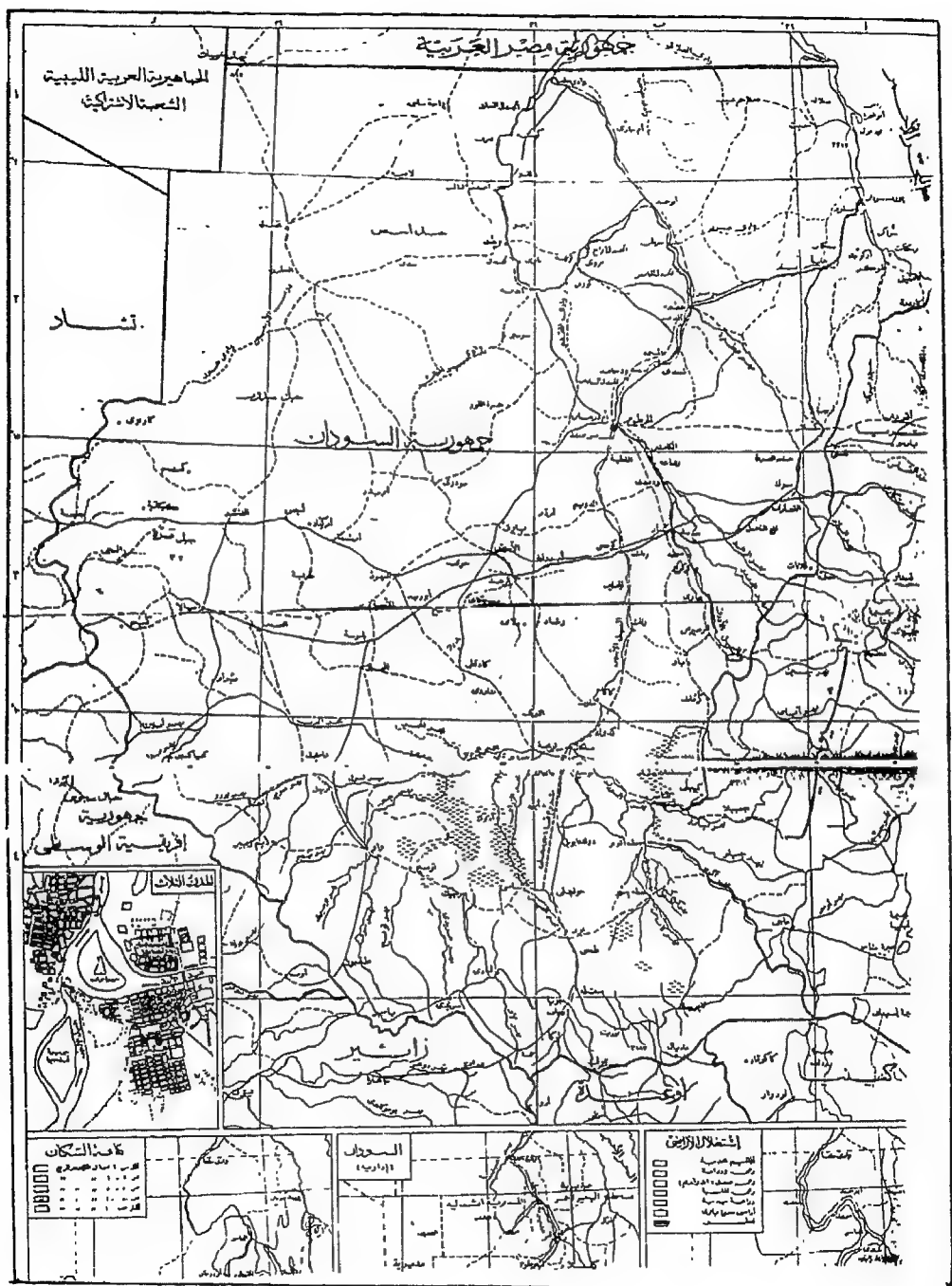
ويفهم مما ذكر ان تأثير الفلاني والتكاير كبير على أرض الشايقية
والشايقية انفسهم . هذا عدا الفروع الصغيرة المنتشرة في السودان كله وذلك
لما انجبت من قادة سياسيين وإداريين وعسكريين وعلماء قرآنيين ، الفروع التي
كان لتكوينها أثر زيارة علماء من الفلاني والتكرور صالحين الى المنطقه وهم
في طريقهم الى الحج فاستقروا بين الشايقية قبل وبعد اتمام الفريضة ، بسبب
علاج بنت احد اعيان الشايقية من امراض عصبية مستعصية ثم تزوجها
فكانت جدة لأسرة كبيرة في صورة قبيلة . وخير مثال لذلك هو الشيخ أحمد
سعد بن احمد خليفه جد عدد كبير من الشايقية في الجيلي والقرير والبركل
فهم من جدة شايقية واب فلاني من ارض مالى وفوتا ، والشيخ ود حجر
الذي يدفن في منطقة كورتى ومنطقة البان ، وقد أسس أحفاده كشيروا من
اقرى منها على سبيل المثال جلاس والبرصا شرق كورتى .

الفلاتة والهواوير

يعتبر الهواوير فصيلة من فصائل المسلمية ، وكان من ضوابط الترتيب هو ضمهم إلى فصل المسلمية فى هذا الكتاب ولكنى فضلت ايرادهم بعد بنى العباس لما لهم من تأثير اجتماعى تزاوجى كبير على الشايقية والجعلين فى شمال البلاد ابتداء من كردفان وانتهاء بصعيد مصر ، فمن هم الهواوير ؟

تعتبر قبيلة الهواوير متوسطة الحجم فى العدد ولها ثروة من الأبل لابأس بها ، وما زالت تتمتع بهذه الثروة . وموطنها الرئيس يمتد من غربى وادى الملك إلى صحراء بيوضة ويقول محمد عوض محمد فى كتابه السودان الشمالى ص ٢٤٨ ان الهواوير قد هاجروا من المغرب إلى مصر ثم هاجروا منها إلى السودان ، والاصح أنهم هاجروا من الغرب إلى السودان عن طريق شمال وغرب افريقيا ثم انتشروا إلى ارض جمهورية مصر العربية وقد شكك القلقشندى فى عروبتهم والاصح أنهم عرب حميريون جهينيون من الأصل البعيد ، لهجرتهم ضمن القبائل التى هاجرت إلى أقصى المغرب الأدنى وهم يمتازون بالصفات القوقازيه والبلون الحنطى^(٧٤) . واختلط كثير منهم بقبائل الغرب عامه والفلاانى خاصه . وفى رواية أخرى أنهم من أمم الروم الجلالقة وبلادهم الاندلس . اعتنق جلهم دين النصرانية تبعا للروم ، ومعهم الامم التى تداخلت معهم من السودان والحيش والنوبة^(٧٥) ومنهم الفقيه على الحسن ابن موسى بن حر الهوارى الطرابلسى المولود عام ٦٠٩ هـ .

وللهواوير فروع عديدة اهمها واكبرها فرع هواة ام روية الذين هم من جد فلاتى من مالى، الذى وفد إلى السودان الشرقى من ماسينا masina ، فوجد احد زعماء الهواوير له بنت اسمها آمنة أم روية ، وكانت بالغة الجمال،



يموت كل من يتزوج بها فخاف الناس أن تكون زوجة لجن ، فعرضت على الحاج محمد الفلاتى الفتاوى الملاوى حالتها لعلاجها وهو كان فى طريقه إلى الحج ، فوافق ولكنه اشترط زواجها بعد إتمام فترة العلاج ، وكان ذلك فى القرن الحادى عشر الملاوى تقريبا ، فعالجها وتزوجها فولدت له حامد المدفون فى قرية ود حامد ، المنطقة التى سميت باسمه « قرية ود حامد » .

ثم أنجب حامد ابنا سماه محمد ، وأنجب محمد ابنا سماه حماد وهو الذى يعتبره الهواوير « أم رواب » الجد الكبير والأعلى .

وتفرعت هذه القبيلة لعدة فروع منها :

١ - أولاد الأمين . ٢ - العماشين

٣ - الحميراب . ٤ - الفكياب

٥ - البتولاب . ٦ - السجيداب

ومن فرع أم ربة اللورقة والخواوير وعبد السلاماب ، وقد ائثر أولاد حاج محمد الفلاتى جد الهواوير أم روبة فى الشمالية تأثيرا تزاجيا واسعا ، حتى انه لا تكاد أى اسرة من الجعليين والشايقية والجوابرة والبديرية إلا ولها علاقة نسب عميقة وقديمة بأولاد محمد الفلاتى الملاوى القوتاوى ذلك لأنهم ينتشرون فى كل شمال السودان ابتداء من شمال أمدرمان ، قرية ود الحبشى التى أنشأها على ود الحبشى أحد احفاد الحاج محمد وانتهاء بصعيد مصر ، فقد تزاجوا مع كل فروع الجعليين وعلى الخصوص الإنقرياب بالمتمة والمناطق الأخرى ، وتزاجوا بنطاق واسع مع الشايقية وخاصة مع أهل الغربية والقرير وكورتى ، وسركتى .

أمبا مع البديرية فتزاجوهم غير محدود وبنفس القدر مع الجوابرة أولاد جابر .

وهناك رواية أخرى تقول : ان والد أم روية كان من العرب
« الرجل » العركيين وهو عبد الله بن عبد الله العركي^(٧٦) .

ويفهم مما ذكر ان الهواوير من أصل عربي هاجروا من المغرب
الأدنى مارين بغرب ووسط افريقيا إلى السودان وأن فرع الهوارة أم روية
احفاد الحاج محمد الفلاتي ، وأمنة ام روية العركية أو الهوارية واسع
الانتشار وارتباط اجتماعي فعال عن طريق الزواج مع الجعليين والشايقية
والرباطاب والمناصير والجوابرة والانقرياب ، ابتداء من امدرمان من قرية ود
الحبشي الى صعيد مصر . وقد أيد د/ عبد الوهاب اصلهم المغربي ولم
يرفض علاقتهم بقبائل السودان . جذور مصر الحديثة لدانيال كريسيليوس ،
(ترجمة) ص ٨٦ - ٨٧ فى الهامش .

قائلا : انتشر الهوارة فى إقليم جرجا حيث علا شأنهم فى نهاية
القرن الرابع عشر ١٣٨٣ فى عهد أول امراء المماليك البرجية (برقوق حيث
منح زعيمهم اسماعيل بن مازن) قطاع جرجا . وتولى خليفته عمر المتوفى
فى (١٣٩٦ - ٧) تاسيس فرعة (بنو عمر) وهو الفرع الذى ساد فى
المنطقة على مدى القرنين التاليين وفى عهد الزعيم التالى (محمد ابو سنون)
بدأت فترة من الازدهار الزراعى تغمر منطقة جرجا وسادت فيها زراعة
قصب السكر وفى نفس الوقت كانت الهوارة تتوسع فى مصر العليا حتى
هاجمت أسوان فى عام ١٤١٢ - ١٣ التى كان يسيطر عليها فى ذلك الوقت
(بنو كنز) .

كانت السلطة المملوكية فى ذلك الوقت ممثلة فى أقاليم الهوارة
بحاكم قوص وإخميم . ولكن مع الفتح العثمانى لمصر تلاشى هذا المنصب
وسلطاته . وبعد ذلك أعترف النظام الحاكم بالأمير « على بن عمر » كحاكم
على مصر العليا . ويصفه ابن اياس بأنه « متولى جهات الصعيد » وشيخ

عربان الصعيد . وقد ظل حكم اسرة « بنو عمر » لمدة ستين عاما لكن الادارة العثمانية لم تستطيع عليه في النهاية صبرا .

فى سنة ١٥٦٧ حرم بنو عمر من سلطتهم وعين سليمان بك ... حاكما للصعيد . فى القرن الثامن عشر أحييت سلطة الهوارير مرة أخرى على يد زعيمهم الأمير « همام بن يوسف » الذى طغت شهرته وسمعته على الحكام الرسميين الذين انشغلوا بالمنازعات الحزبية السياسية المملوكية . وتمتعت مصر العليا بفترة من الهدوء النسبى والإزدهار .

أنتمى الهوارير إلى حزب نصف حرام وهو الحزب الذى اتحد مع جماعة القاسمية المملوكية . وبعد سقوط القاسمية فى عام ١٧٣٠ دخلت بقاياها فى خدمة همام وانصهروا مع الأهالى المحليين . وقد لعب همام دورا بارزا فى السياسة المصرية .

واستمرت قوة الهوارير الى وفاة همام فى ديسمبر ١٧٦٩ . حينما انتقلت إلى دورها الاقتصادى والاجتماعى حتى عهد محمد على عام ١٨١٣ الفترة التى ضعف فيها تأثير همام .

الفلاتة والكبابيش

تعتبر قبيلة الكبابيش من اعظم قبائل السودان وأشهرها ، تعمل فى تربية الابل والضأن والكباش التى أخذوا منهم ، وموطنهم وادى الملك ، ويمتد وطنهم جنوبا إلى تخوم البقارة ، وليس لهم حدود واضحة سوى الصحراء الليبية ، وينتشرون فى الشرق إلى وادى المقدم فى فصل الشتاء وبعضهم ينتشر إلى دنقلا وصعيد مصر ^(٧٧) .

وأنهم يتكونون من عدة قبائل اندمج بعضها فى بعض . ولهم أقسام تزيد عن العشرين قسم ، ولكنها تحت قيادة نظارة واحدة استطاعت توحيد كل عناصر القبيلة والذين انتموا لها فى قبيلة عرفت باسم الكبابيش .

ولاشك ان هذه الأقسام لا تمثل كلها هجرات عربية خالصة . بل تشتمل على وحدات متعددة من النوبة والبجة والفلاتة أولاد عقبة ويسمون كبابيش أولاد عقبة الذين يعتبرون من اكبر فروع الكبابيش .

وفى رواية اخرى تقول : ان لعقبة بن نافع أخ يسمى ربيق الذى المحب ما تبقى من الكبابيش « احفاد ابناء أخيه عاقل ومحمد ، وحامد وكبيش ، بمعنى ان الكبابيش من فرعين اساسيين هما أولاد ربيق بن نافع وأولاد عقبة بن نافع .

وللكبابيش فروع عديدة منها أولاد عقبة ، وكرام وأولاد إحيمر وفراعنة او فراحنة وشليو اب وأولاد عمر ، والحسنا ب . ولأولاد عقبة تأثير واسع عن طريق الزواج - على قبائل منطقة دنقلا إلى حلفا ثم الى صعيد مصر ، ويظهر ذلك فى وجود اسر - وفروع لقبائل عديدة يرجع أصلها إلى الكبابيش أولاد عقبة مثل :

الحسنا ب الخطيباب والمويساب وسلقى ودمبوا الحصايا الذين
يستوطنون ما بين الخندق ودنقلا (٧٨) .

وخلاصة القول هو ان الكبايش عبارة عن تجمع لقبائل متعددة ،
بدليل عدم وجود رسم موحد لحيواناتهم . ويرجع أصلهم إلى عقبة بن نافع
وابنته فاطمة شلفو وأخيه ربيق بن نافع . وانهم يعملون بتربية المواشي مثل
الجمال والضأن وقليل من الأبقار .

وان للكبايش أولاد عقبة عطاء اجتماعيا كبيرا عن طريق التزاوج
بدأ بكردفان ومرورا بالخندق ودنقلا وانتهاء بصعيد مصر .

الفلاتة والجوابرة أو الجابرية

يعيش الجابرية ما بين كبوشية مرورا بالدبة فدنقلا إلى أسوان
وغرب مصر وليبيا ، وتسكنهم قبائل عديدة مثل الجعافرة والبديرية
والكبايش أولاد عقبة والهواوير أولاد أم روبة .

وسماهم مكممايكل بالناقلة مع ان دنقلا بلد وليست قبيلة .
ومركزهم الرئيسى فى جزيرة بدين (٧٩) وتمتد مناطقهم إلى جزيرة أرقو وجزيرة
مقاصر وبلدة « ابو فاطمة » وكرمة على الضفة الشرقية للنيل ودنقلة وتيتى
على الضفة الغربية من النيل ويسكن بعضهم وادى حلفا والدر وأخيرا
انتشروا فى جميع انحاء السودان ، يحترفون شتى المهن بما فى ذلك
التجارة . وأنهم قد وفدوا إلى السودان من شمال أفريقيا مرورا بغربها
ووسطها متنقلين فى بلدان التكرور الإسلامية ويظهر ذلك فيما ورد من
روايات بأن « جد الجابرية السيد جابر هو ابن عم السيد أبو العباسى المرسى
بالاسكندرية . وان أول من دخل من الجوابرة أرض دنقلا هو الإمام نفيح
ابن عامر . ومن احفاده الذين صحبوه فى رحلته محمد وسعد وسالم وابن

أخيه النور بن عطية بن عقبة وابن أخيه الفقيه سالم بن عبد الله وذلك عام ٧٣٥ هـ ^(٨٠) وان الأمير نفيح وأولاده واحفاده قد استوطنوا ارض حفير مشو وكابتوت غرب جزيرة مقاصر وتزوج نفيح بنت ملك النوبة فانجب منها ثلاثة أولاد وهم .

١ - ملك الجوابرة ومن ذريته الملك الصالح محمد قرجة ملك عموم الجوابرة وأولاده سابل جد السابلاب وبنته خيرية التى تزوج بها ملك البديرية فانجبت بشير ملك الخندق ، ومعرية التى تزوج بها ادريس فانجبت ملوك أرقوا لذين منهم الشيخ ساتى النور والشيخ خيرى والشيخ بشير بن محمد ، والعلامة الشيخ حامد عمارة والعلامة الشيخ محمد سوركتى الذى نشر الإسلام بجزيرة جاوه أو ساهم فى نشر الإسلام بتلك الجزيرة ، ومنهم الشيخ بخيت الكتيابى ، وذرية النور ابن عقبة الجابرى جد كثير من الكبابيش أولاد عقبة الفلاتة . ومنهم الشيخ جنيد جد الجنيد اب ومنهم الشيخ على الجوابرة وأولاده الشيخ الرومى وغيرهم من علماء جزيرة مقاصر . ومنهم أسرة الشيخ زمرأوى بأرض المحس ودنقلا الذين تزاجوا مع الكبابيش أولاد عقبة بنطاق واسع .

وخلاصة ما ذكر هو ان الجوابرة اولاد جابر الأنصارى قد وصلوا إلى السودان من شمال أفريقيا مارين بغربها ووسطها عبر القرون فنبغ منهم علماء فى السودان وبلاد التكرور . وتظهر علاقتهم ببلاد التكرور فى صلة قبيلة سقدان السودانية بقبيلة السوقيين المالية والتكرورية وجزيرة بدين السودانية ، بجزيرة بدين المالية . ومن علماء الجوابرة وبالتحديد علماء بدين أولاد نفيح وسالم السقدانى ، وعلماء وجزيرة بدين السوقيين ، امثال بقيق وسالم السوقى وغيرهم . هذا بالإضافة إلى علاقة الجابرية بأولاد عقبة الكبابيشى .

الفلاتة والمسلمية

تغطى قبائل المسلمية كل السودان شماله وشرقه وغربه ووسطه فهم يغطون السودان بعطائهم الإسلامى والاجتماعى والسياسى والعسكرى والاقتصادى الثرى ، فمن هم المسلمية ؟ ينسب كثير من المسلمية انفسهم الى البكرية احفاد « أبو بكر الصديق » رضى الله عنه مبتعدين بنسبهم عن كل الجعليين والجهينية ، ولكن النسابين السودانيين ينسبونهم الي المجموعة الجهينية .

أما انا فأفضل نسبتهم إلى « أبو بكر » فلات بن عقبة بن نافع الفهرى ^(٨١) جد الباكراب والبكرية والمسلمية فى غرب افريقيا والسودان ومصر ، وهو عندى أقرب إلى الحقيقة . ولا امانع نسبة بعض فروعهم إلى أبى بكر الصديق رضى الله عنه لأن السيد محمد بن أبى بكر الصديق وأخاه عبد الرحمن قد اشتركا فى جيش عقبة بن نافع فاتح أفريقيا فتزوجا وتزوج أبناؤهما وأحفادهما من الفلاتة احفاد « أبو بكر فلات » بن عقبة بن نافع فأنجبوا بعض فروع المسلمية .

تستوطن قبائل المسلمية فى الجزيرة وحول النيل الأزرق والمناطق التى تقع شمال الخرطوم إلى الدبة ، فهم يشكلون نسبة كبيرة فى قرى حجر العسل وود الحبشى ، والكمرو الجزيرة بندى وحجر الطير والعريفاب ، وبعض مناطق الدامروشنقى وحلة القسوز ، والعمدة ، والزراقنة ، والكندرية والشيوخاب وحجر الدل ووادى العبيد والبساير التى يدفن فيها الشيخ البسبار المسلمى ، وقرية بانقا القبة ، وحوضى بانقا ، وقوز المطرق ، وفنقول ، والجريف حمدنا الله ، وسلوى ، والهوبجى ، والصلعاب والمتمة سيال الفكى سعد وضبعة ، والجوير ، وقلعة البكرية ، وحلة أولاد ملاح

والمغارية بحلفا القديمة والجديدة هذا بالإضافة إلى مناطق حول عطبرة أسسها أحفاد الشيخ سليمان ود الفلاتى المتوفى فى القرن الخامس عشر ، والمدفون فى عطبرة وتسمى المقبرة باسمه « مقبرة ود الفلاتى » والمناطق هى : جزيرة نواوى التى أسسها الشيخ أحمد عثمان أحمد نواوى الفلاتى ، والسيالة والقرى التابعة للسيالة ، والمنبع وخليوة ، والجزء الجنوبي من قرية كنور والمقرن . ومصر حول الزقازيق والقاهرة وهم أحفاد الشيخ مسلم المسلمى المتوفى بمصر عام ٥٦٦٨ هـ^(٨٢) .

أما وجودهم فى شرق النيل الأزرق فيتمركزون ما بين منطقة الشبارقة الى ود الركين .

ومن المسلمية والبكرية :

– المريوماب أحفاد الشيخ حمد ود أم مريوم . المدفون بالخرطوم بحرى .

– الحضارة الذين يسكنون الجريفات ومنهم الزنارخة سكان الفتحياب بامدرمان .

– سكان المسلمية فى الجزيرة التى تنقسم إلى قسمين مسلمية عباسية وهم جعليون ، ومسلمية بكريه وهم فلاتة أحفاد « أبو بكر فلات »

– سكان شرق وغرب كبوشية – المجانين فى دارحامد فى كردفان .

– الطالباب الذين يعيشون حول الحصاصيما والحاج عبد الله ، وود الحداد .

– أولاد حاشي بقوز رجب . – البادراب ، سكان أم ضوابان .

– الطاريف شرق الخرطوم الذين أوصلوا نسبهم إلى حجازى بن عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق .

ومن البكرية دقلل ؛ قيادات بنى عامر فى شرق السودان وعلى رأسهم الشيخ ابراهيم محمد عثمان بن حامد بن محمد بن أكد همه بن موسى ابن ادريس بن أكد بن ناصح بن عامر ، وأمه بنت ملك البجة من البلوين بن على ثابت ، وأمه بنت القاسم من عائلة قمور ملهيتكناب ذرية « أبو بكر الصديق » ، يستوطن بعضهم فى القاش مع الهدندوة وغرب طوكر ، ويقال لهم العجيلاب وهم دقلل انفسهم . تكون لهم نظام حكم عشائرى يتمثل فى نظام الطبقة الأرستقراطية المتمثلة فى البيوتات الحاكمة التى كانت تدعى جماعات البلل ، وليس معروفًا لدى المؤرخين من هم البللو ومن اين جاؤا . وهم يشبهون بكل أوصافهم الهدندوة .

ليس من الصعب الوصول الى حقيقة وأصل البلوين اذا ما علم المؤرخون بأن هؤلاء من احفاد ابى بكر الصديق الفهرى « وابر بكر فلات » ابن عقبة بن نافع الفهرى جد الفلاتة الذين يستخدمون بللو ويسمى بها أحد زعمائهم وهو الشيخ محمد بيلو ١٧٨٠م - ١٨٣٧م - ٥١٩٥ - ١٢٥٣م ابن الشيخ عثمان بن فودى الفلاتى ، هذا بالاضافة إلى أن الفلاتة يتداولون اسم بيللو بينهم فى كل من السنغال ومالى الى السودان الشرقى . فمثلا قد ورد فى كتاب فتح الشكور فى تاريخ أعيان علماء تكرور اسم الشيخ محمد ابن شل البلوى التنبكتى المتوفى عام ١١٤١ هـ ، ويحشى الميدانى أكد بأنهم من المسلمية البكرية .^(٨٣)

ومن نسل « أبو بكر » رضى الله عنه :

— السيقولاب — والرقيبات — وقبائل وردو — وقبائل همد .

— وبعض فروع الأرتيقا ومنهم أسرة سر الختم باداتى ، فرع العالياىب من أم مسلمابية . ومنهم كذلك فروع البوشاب والدلاياب ، والمريقى والأمنوياب ، والنقراب والعتمن والكريباب .

أما قبيلة قديت الفلاتية الذين وفدوا من منطقة سنار أرض
الفونج ، ولهم عمد ومشايخ ونظارة بأرض أرتيريا والسودان ، ومن أهم
العموديات التى تتبع لهم ، عمودية عبد عيسى مالى الفلاتى ^(٨٤).

ومن نسل أبى بكر رضى الله عنه البصيلية الذى ينسبون الى
الهاوير احفاد الشيخ أحمد زروق الذين يستوطنون منطقة الخرطوم والهلالية
وأبو حراز ، وحلفا ، ومدنى ، والدر واسنا وقنا بالقطر المصرى .

وروى سلجمان عن كتاب ألفه رجل مجهول الاسم ولكنه برتقالى ،
ترجم الى اللغة الإنجليزية فى القرن السابع عشر بعنوان « موجز فى وصف
النيل » جاء فيه أن جزيرة سواكن يسكنها مائة من الترك وهى فى الأصل
تابعة لملك قوى محارب تسمى مملكته مملكة بللو . ويصفها سلجمان نقلا عن
الأب « لوبو » ان مملكة بللو الاسلامية كانت منتشرة الى الغرب من سواكن
وذلك فى القرن السادس عشر الميلادى ، وكان بينها وبين الأتراك نزاع شديد
وطويل على اقتسام الأموال التى تجبى من تجارة جزيرة سواكن ، وروى
الدكتور على أبو بكر فى كتابه « الثقافة العربية فى نيجيريا » قائلا : لقد
أثر البلويون أهل سواكن لغويا على لغة الهوسا . وأيده فى ذلك الشيخ
ناصر كبرا زعيم القادرية فى نيجيريا العربية من عشرين إلى تسعين ثم أنه
ربط بين الخاسا والهوسا فى لفظ كاكاكأ التى تعنى لا اعرف مع صيغة
تعجب « وكى كى » التى تعنى لا اعرف عند الهوسا .

ويروى مترنجو فى كتابه « دراسات عن شرق افريقيا » عندما
استولى الترك على مصوع فى القرن الخامس عشر وجدوا البللو فيها ، وقد
خلفوا حامية من الجند لم تلبث ان اختلطت بالسكان . وأخيرا تغير اسم البللو
إلى دقلل علما على زعماء بنى عامر النابتاب حسب رواية بنى عامر التى
تقول :

« جاء أحد الفقهاء الجعليين من النيل الأبيض ونزل فى ديار بنى عامر وتزوج امرأة من البللو وهى حفيدة الملك نفسه إلا أن أهل البنت ثاروا على الفقيه رافضين الزواج وقتل نتيجة لتلك المشاكل ، ولازت زوجته بالفرار إلى بلدة نائية من أرض البللو حتى ولدت لها ولدا فاق أقرانه بأسا وعزما ، فلما كبر عرف ماذا أحل بوالده ، فبادر إلى طلب الثأر ، فوقع الحرب بينه وبين أخواله ، إلى أن هزمهم ، فكون دولته التى اطلق عليها اسم التابتاب لتحل محل البللو » . ومن أحفاد « أبو بكر رضى الله عنه أبركراب ، اسرة عبد اللطيف وبشارة الغرياوى الجد الرابع لاسماعيل الولى . ومن أحفاد « ابو بكر » رضى الله عنه قبائل دار حامد ^(٨٥) التى تضم بنى جرار والزبادية والبزعة ، الشنابلة والمعالية وجزء منهم يعيش مع الكبابيش والكواهلة - ويطلق النسابون على هذه اسم مجموعة فزارة . ^(٨٦) الذين يسكنون على الجهة الشرقية والوسطى من كردفان ، وبعضهم يعيش فى دار فور .

أما رفاعة فأمرهم عظيم ، فهى تضم عددا من الفروع منها العركيين ^(٨٧) والقواسمة والطوال والعبد لاب وابناء المناجل . ومنهم أولاد رافع الذى سمي برافع لأنه رفع والدته من القتل . تقول الرواية :

« ان أحد الحجاج الصالحين مر بمناطق شرق النيل الأزرق فى طريقه إلى الحج فتزوج بنت أحد قادة العرب فى تلك المنطقة ، ولم يمكث معها زمنا ، مواصلا رحلة حجة الى مكة ، فحملت . وقد كان الزواج بغياب اشقائها ، فلما عادوا قرروا قتلها بتهمة حملها حملا غير مشروع ، ولكن والدهم ومعه أهل المنطقة شهدوا بصحة الزواج من احد الحجاج الذى سيعود بعد انتهاء موسم الحج ، وبالفعل قد عاد هذا الرجل فولدت ولدا سماه رافع لرفع أمه من القتل فصار جدا لفروع كبيرة من رفاعة مع ان رواية احفاده تقول بأنه شريف جاء من مصر ، والأصح انه جاء من بلاد التكرور مارا بمصر ولا مانع عندي ان يكون من الأشراف الذين عاشوا بين التكرور فى غرب

أفريقيا فصار منهم تزواجا .

ويظهر من خلال ما عرض عمق علاقة رفاعة بابناء أبى بكر ويظهر ذلك فى العلاقة بين القواسمة والعركيين والفلاتة ، وكذلك فى العلاقة العميقة بين العبدلاب والفونج بالإضافة إلى قصة الحاج الذى وصل إلى منطقة شرق النيل من مصر قادما من بلاد التكرور الذى سبب فى التزاوج الواسع النطاق بين قبائل المنطقة والمسلمية عبر التاريخ وما زال مستمرا .

— ومن أحفاد أبى بكر رضى الله عنه اصحاب القيب والمقامات بكبوشية ، ومنهم الهنوناب والهوارى بحلفاية الملوك ، ومنهم الشعارنة والضكيراب بكردفان ودارفور.

— ومن احفاد « أبو بكر فلات » الحلقنا فرع أندا والحفرة من بنى عامر ، والأمرار والقريعاب فى الهندندوة وتفاصيل العلاقة هى :

ان اصل الحلقنة من قبيلة هوازن وبعضهم ينسب إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه هاجروا من الحبشة الى السودان بسبب اضطهاد الأقباش لدينهم متبعين في هجرتهم طريق خور القاش حيث يستوطنون حوله ، ولهم فروع عديدة منها :

— أندا وهداى أندا وشقاليت ، أما الفرع الذى يربط بين الفلاتة والحلقنة فهو فرع هداى أندا الذين ينسبون إلى الفلاتة بامهم الفلانية الفونجية التى تضم فرع الحفرة من بنى عامر الذين يستوطنون بين السودان وارتيريا ، ومنهم من تقلد مناصب قيادية فى الثورة الأتيريا .

— وأما الأمرار ، فقد اتفقت الروايات على أن آمر قد أنجب خمسة من الذكور وبنيتين ، فتزوجت أحدهن رجلا يدعى محمد قل بينما تزوجت الأخرى وهى مريم رجلا من زعماء الفلاتة من امراء الفونج فأنجبت له ولدا سماه عثمان وان عثمان تزوج امرأة من الأمرار فأنجب منها اربعة من الذكور

بهم علمى ونور وقرب وجريلاى ، وكان جويلاى اصغرهم وأكثرهم حيلة
وأقوامهم نراسا ، فتزوج خمسا من النساء لم تكن منهن واحدة من الأمرار ،
بطل العلمى من من الأرتيقا والبشارين ، إلا أن أوطانهم أقل مساحة من
الهندستان ومن مظهرهم لا يختلف كثيرا عن سائر البجة ^(٨٨) ولكنهم اصفى جوهر
من غيرهم فهم يمتازون بمظهر أكثر رشاقة وملاحة من الباقين ، ونسبة تزاوجهم
مع القبائل .

ومن احفاد « ابو بكر فلات » ، فرع القريعاب الهندنوة ، فمن هم
الهندنوة ، وما صلة الفلاتة بهم ؟ يرجع نسب الهندنوة إلى أمير بجاوى يدعى
شكايتك او شكايتلو ، ولا يعرف عن تاريخه شيئا سوى انه ان ملكا من
بندك البجة ، قد هاجر من ارض الحجاز الى ارض البجة ، وكان الرجل
يسمى محمد هداى فتزوج اميرة من هنيدات شكايتك وانجب منها فتى
يسمى محمد المبارك الذى اطلق عليه الهندنوة محمد براكوت اى محمد
الخرين الذى لا يهاب شيئا ، كما تزوج فتاة اخرى من هداى بعد انقاذاها من
سلطانها الامير الفلاتى احد امراء دولة الفونج وانجبت له ستة اولاد وثلاث
بنات فتزوجت احدهن « كقلق » التركى فولدت فرع السمرار وتزوجت اخرى
ستارة من الشكرية ، وتزوجت الثالثة فلاتيا وكنيته أبو « قرعة » فنشأ من
هذه الرجل اسرة القراعيب . ويقال ان هذه التسمية تحمل اسم القرعة التى
كان يحملها أحد الحجاج الفلاتة وعليها نقوده ، فسقطت من على رأسه
انحطت على نفسه الا يبرح مكان سقوط هذه القرعة . وفي رواية اخرى
انه كان على طريقه إلى الحج فهجم عليه لصوص فسرقت منه نقوده بعد ان
اعطاه على قريخته فألح على نفسه الا يبرح مكان الحادث حتى يسترد ما
سرق منه ، وكان ذلك بالقرب من جييت ، وتزوج هناك من إحدى الهندنويات
سميت بهذا الفرع القريعاب . يقال ان هذا الفرع ما زال مولعا بالحرص على
العلم ، علامة ايهم دائرية تشبه الريال . وهى الشعبة الوحيدة التى تسمح

الشيخ عمر أبو آمنة . واستمر القراعيب فى المنطقة حتى سيطروا على أركويت وأشتهر القراعيب فى المنطقة حتى سيطروا على أركويت . واشتهر ويلالى محمد الذى يقترح انه عاش عام ١٧٦٠م - بالتوسع نحو الجنوب إلى ان أحتل أحفادهم دلتا القاش وذلك عام ١٨٠٠ - وجعلوا من المنطقة مركزا لهم الى اليوم .

ومن خلال ما عرض فإن تأثير المسلمية والبكرية واحفاد ابى بكر الصديق والفلاتة احفاد « ابو بكر فلات » كبير على الشرق والغرب ووسط وغرب السودان تحت اساء عديدة ومختلفة ولكنهم جميعا يلتقون فى عطائهم الإسلامى الشر .

الفلاتة و الجوامعة

ينتسب الجوامع إلى رجل اسمه جامع ، ويتمسكون بنسبهم العباسى وبقرابتهم لسائر الجعليين ويستوطنون كردفان ودارفور حول امكدادة وارض برتى وأرض وداى وأرض المحسو وشمال لجيريا ضمن قبائل العرب الشو .
ويعتبر تأثير الفلاتة ، كبيرا على الجوامعة لدرجة أنه من الصعب أن تجد أسرة فى الجوامعة خالية من العلاقة الإجتماعية التزاوجية مع الفلاتة ، وبنفس القدر بالجمع والجموعية ، ويعتبر سبب التأثير قديما قدم هجرة سبعة من علماء الفلاتة من أرض « ماسينا » إلى الشرق قاصدين الحج بقيادة الشيخ موسى إبراهيم وفى عودتهم استقروا فى مناطق كردفان ودار فور ، فمثلا استوطن اربعة منهم خورطقت بالأبيض ، وتزاوجوا مع قبيلة البديرية ^(٨٩) الذين يشابهون الجوامعة فى نسبة التزاوج مع الفلاتة ، وكذلك تزاوجوا مع الحوازمة ، وذلك فى بداية القرن الحادى عشر الميلادى فانجب

موسى ابنا من زوجته الجامعية وسماه آدم ، وتزوج أخوه محمد زوجة من الكبابيش Kababeesh وأخرى من الهواوير فولد منها ولدا سماه ابراهيم بجزيرة نسرى ، بالقرب من شندى الحالية وتزوج ايضا من الشايقية فأنجب إناثا وذكورا ويعتبر ابراهيم الفلاتى غير الحاج محمد جد الفلاته أم روية .

أما ادم . فقد نشأ بين أهل أمه الجوامعة ولم يدر عن والده شيئا ذلك لأن اباه تركه صغيرا . وفى ذات يوم فاز بسباق الخيل على مجموعة أولاد القرية . فسبه أحد أصدقائه قائلا : فاز علينا من لم يريه أبوه .

فأخذ ادم يبحث عن والده ، فأخبرته والدته بحقيقة امر ابيه بعد ان سلمته ما تركه له من وصية ، من كتب إسلامية ثم أخبرته بمقر أهل والده الذين يعيشون فى أرض ماسنا وبعضهم بمنطقة الرميلة السودانية ، فتوجه إلى مكان يسمى الضرع حول الرميلة ، فتزوج منهم فأنجب ولدا سماه عمر الملقب بالفلاتى وتعلم عمر القرآن والعلم حتى صار محبوبا بين أهله .

وتزوج كذلك من قبائل دار حامد فأنجب منها ولدا سماه زروق ، وهو جد الفلاتة الزرقاب ، الذين يسكنون فى كردفان وشمال الفونج وبالتحديد مناطق السوكى . وتزوج عمر بنتا من الهواوير بكردفان فأنجب منها بنينا وبناتا ، منهم سالم وعبد السلام وعبد الله وعبد الجليل ويوسف وطويل . ومما يذكر ان الملك بادى أبى شلوخ قد استدعى أحد أحفاد آدم ويدعى سالم بن عمر الفلاتى من قرية الرميلة بكردفان إلى سنار عاصمة الفونج ، فأجاب الدعوة بصحبة عدد كبير من الفلاتة ، فأعطاه قسما كاملا بالضفة الغربية للنيل ، تمتد من قرية كبوش إلى قرية ود الفلاتى جنوب سنار ، ولكن الشيخ سالم لم يواصل استقراره هناك ، فقد عاد إلى الرميلة بعد ان سلم قيادة مجموعته إلى أحد اقربائه وهو الشيخ حجير ، طالبا منه تشييد قرى كثيرة وانشأ خلاوى قرآنية ، ويعين مشايخ للقرى التى

ستؤسس . وتوفى الشيخ سالم فى الرميطة ، وخلفه عبد السلام المنينة الذى كان زعيما لقبيلة أم جبر وفريجو السندقاوين والسماوين ، وأخيرا انتشروا فى معظم مناطق السودان متكلمين بلهجات المناطق التى عاشوا فيها ، والتزموا بتقاليدها فصاروا جزء منها ، وخير مثال لذلك الجوامعة فرع الغنيمية الذين ينتشرون فى بلاد الحمر .

وشاركوا بأدوار بارزة فى الثورة المهدية معلنين تأييدهم للمهدي فى كردفان بل وانضموا لجيشه وكان عدد الفوج الأول أربعائة مجاهد كلهم من علماء وزعماء عشائر وشيوخ طرق صوفية ، فاستشهد منهم الشيخ الطيب سالم مع عدد كبير منهم فى موقعة الجمعة بالأبيض ومن بينهم الشيخ عبد الله جابر بن عمر ، بينما انتقل معه إلى فتح الخرطوم العديد منهم ^(٩٠) .

وخلاصة القول : فإن ارتباط الفلاتة والجوامعة قديم قدم هجرة عرب جهينة وقيم إلى أفريقيا قبل الإسلام وبعد الإسلام ، فهم كانوا يعيشون مع بعضهم فى أرض برنو ووداي ، ومركز بديرى الإسلامى فى تشاد الذى تعلم فيه عبد الكريم ودا الجامعى العباسى أبا ، والتنجراوى أما ، ثم استمرت معاشتهم بل وزاد نطاق تزاوج مجموعة موسى إبراهيم بالجموعية منذ القرن الحادى عشر الميلادى ، التزاوج الذى ألحج جيلا محاربا ، مجاهدا مثل الضو ود الخواجة وآدم ود الإعيسر الذين شاركوا فى المهدية مشاركة أساسية وقيادية .

الفلاتة وغرب السودان

يعتبر غرب السودان المكون من دارفور وكردفان امتدادا طبيعيا لدول غرب أفريقيا التكرورية وشمال أفريقيا الإسلامية عبر التاريخ ، ويظهر ذلك فى تواجد الفلاتة المكثف واختلاطهم بقبائل البقارة عن طريق التزاوج بنطاق واسع ويظهر ذلك فى تزاوجهم مع الكبابيش والهواير وقبائل دار حامد فى كردفان اما دارفور فتواجد الفلاتة لا يقل عن تواجدهم فى كردفان فهم بالاضافة إلى نظارتهم الخاصة بهم ، وهى نظارة تلس ، فهم يشكلون فروعا كبيرة لقبائل البقارة مع تزاوجهم مع البقية الأخرى فمثلا :

المسيرية الحمر والزرقي الذين يعيشون فى الجنوب الغربى من كردفان وكذلك الشمال الشرقى منه ، ويسكن عدد كبير منهم فى وداى وشرق من جبل مرة .

أما فرع الفلاتة المسيرية على بعض الأقوال فهم فرع الفيارين عيال جبريل النلامتا Nalamta وفرع درعاى أولاد بطران احفاد الشيخ ابكر هيمان الذى تزوج بمسيرية ، فولد منها جمعون ويوسف ومصطفى ، الذين يسكون منطقة لقاوا كمركز رئيسى ، ومناطق أخرى متفرقة ، ويمتيزون باهتمامهم بالخلاوى القرآنية وحفظ القرآن والعلوم الإسلامية .

وقد أثروا كذلك على الرزيقات أكبر قبائل البقارة التى تستوطن دارفور ووداى واكثر قبائل البقارة ثروة بعد الفلاتة . وينقسم الرزيقات الى الماهرية والمحاميد والنوايبة ، وجميعهم على درجة عالية فى العلاقة بالفلاتة عن طريق التزاوج منذ القدم ، عبر التاريخ لتنقلهم ما بين أرض برنو ووداى ودارفور . وللفلاتة فرع كبير فى الرزيقات هم أولاد أم سلمة الفلاتة ولهم عمودية سعيد دقيس ولها تسعة مشايخ .

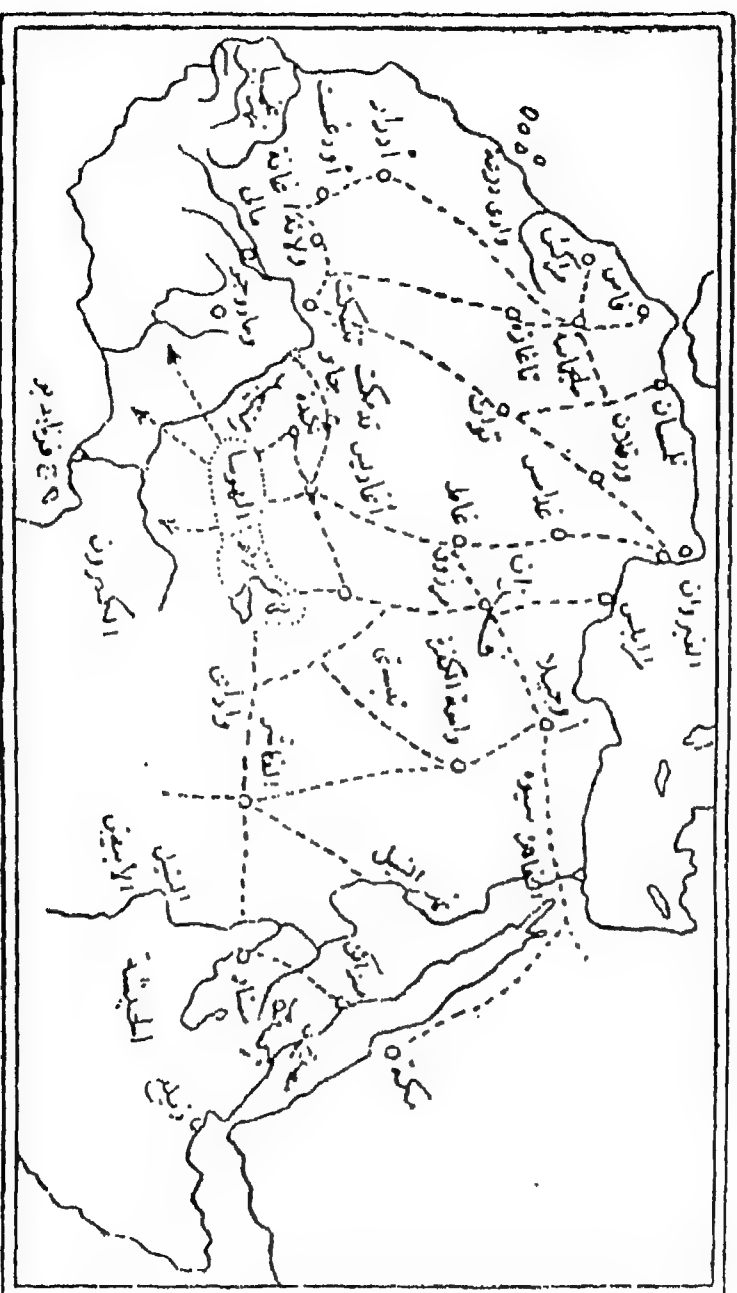
وقد اثروا كذلك على الهبانية والتعايشة بنطاق واسع لدرجة ان الفلاتة كونوا فرعاً من فروع بنى هلبة عرفوا باسم « برايا » الذين يسكنون فى ارض بليرات ويعرفون بأولاد الشيخ .

وقد اثر الفلاتة كذلك على قبيلة دويحة التى ينسبها بعض المؤرخين الى قبائل المسلمية البكرية وفزارة عبر تاريخ تنقلهم مع بعضهم الى بعض فى كردفان .

أما التأثير القريب فيظهر فى رواية بعض الدويحة أنفسهم التى تقول : تزوج الدود أحد قادة دويح من إحدى بنات أمير من أمراء الفونج الفلاتى الذى كان يحتل مركزاً مرموقاً لدى الفونج فانجذب منها ولدا سماه آدم فشب وترعرع فى منطقة أم بطحى حيث بدأت نظارة دويح الحالية .

وخلاصة القول : فإن قبيلة الفلاتة تعتبر قاسماً مشتركاً بين قبائل غرب السودان ، وذلك لتأثيرها الاجتماعى التزاوجى بنطاق واسع بين كل قبائلها بالإضافة الى انهم يكونون فروعاً عديدة وكبيرة تحمل اسماء القبائل التى نشأوا بينها مثل :

- ١ - درعاى أولاد بطران ، الفلاتة المسيرية .
 - ٢ - الفيارين النلامتا ، الفلاتة المسيرية .
 - ٣ - المسراب ، الفلاتة البديرية .
 - ٤ - أولاد أم سلمة عمودية دقيس ، الفلاتة الزريقات .
 - ٥ - غنيم ، الفلاتة الجوامعة .
 - ٦ - غنيم ، الفلاتة الحمر .
 - ٧ - توير وقلا ، الفلاتة ، البرنو الزغاوة
 - ٨ - والبليرات فرع الفلاتة البنى هلبة
- وغيرهم من القبائل المشهورة وفروعها من اصل فلاتى .



طرق القوافل الرئيسية بين بلاد السودان وشمال أفريقيا

هامش الباب الثالث

- (١) تعنى ليبى كل شمال أفريقيا الى صحراء العتومر السودانية راجع د/حسن سليمان محمود « ليبيا بين الماضى والحاضر »
- (٢) تقع فى أرض ما بين مروتانيا ومالى والسنغال ، وهى أرض دولة غانة .
- (٣) انتشار الإسلام فى القارة الأفريقية ط ٢ ١٩٦٤ م ص ٩٧ .
- (٤) يطلق عليهم فى السودان الفلاتة والتكرور بعد إضافة كل قبائل غرب ووسط وشرق أفريقيا .
- (٥) تقع مالى ما بين بلاد برنو شرقا والمحيط الأطلسى غربا .البربر شمالا ، وهى همسة اقاليم (١) مالى (٢) صوصو (٣) غانا (٤) كوكو (٥) تكرور .
- وسميت مالى لأن معظم سكانها الأوائل هم الماندى وهى مرادفة لكلمة ماندنجو ومعناه : المتكلمون بلغة الماندى ويسمىهم الفلاتى مالى ، وبلغة البربر مليت ، وباللغة العربية مليل وبلغة الهوسا ونقرا . راجع انتشار الاسلام فى أفريقيا ص ١٠٣ .
- (٦) صنفى التى بدأت.تأسسها اسرة ضياء ، واتخذوا كويا حاضرة لهم ، واستمر حكمهم لقرونا عديدة ، وكان موقعها شمال غرب من حدود نيجيريا الحالية . وامتد نفوذها فى عهد اسكيا محمد إلى قبائل السودان الشرقى وحدود مصر وبلاد النوبة . وقد وصفها البكرى الجغرافى الاندلسى الذى عاش فى القرن الحادى عشر الميلادى بأنها كانت تضم جزءا من بلاد هوسا والصحراء كلها .
- (٧) المرابطون ، فى أقصى غرب أفريقيا جزء من المغرب ومروتانيا ، ومالى والسنغال .
- (٨) برنو ، أرض نيجيريا الحالية وبلاد شرق بحيرة تشاد إلى السودان الشرقى .
- (٩) الفونج ، السودان الشرقى وعرفت دولتهم بدولة سنار .
- (١٠) كانم ، أرض نيجيريا وتشاد والكمرون . ويتكون شعب الكانم من التبو ، الفلاتى والطوارق والقرعان الذين يمثلون أصل الجارمنتوس . ومن المعروف ان صحراء بيوضة

شمال الخرطوم كانت تعرف باسم صحراء القرعان وذلك فى القرن السابع عشر ، قد عرفها بهذا الاسم « ليو » الأفريقى وذلك لتأثير الكائن آنذاك على قبائل شرق السودان .

(١١) دارفور ، بالسودان الشرقى .

(١٢) المهديّة ، بالسودان الشرقى .

(١٣) كلفو ، تقع ما بين الكمرى وتشاد الحاليتين .

(١٤) سكتو، نجيريا والكمرون وأرض النيجر .

(١٥) ماسنا ، جمهورية مالى وفولتا العليا وجزء من غينيا .

(١٦) التجانية : جمهورية مروتانيا الجزء الشرقى منها ومالى والسنغال وغينيا .

(١٧) بديرى : جنوب شرق شادو غرب السودان .

(١٨) كرىو : تقع فى دارفور بالقرب من الفاشر .

(١٩) الشيخ طلحة : تقع فى منطقة شمال الفونج ، جمهورية السودان الحالية .

(٢٠) مايرنو وتكتب مى ورنو ، تقع غرب الشيخ طلحة .

(٢١) قبيكتو ، تقع فى جمهورية مالى الحالية ، وبالتحديد شمال غرب مالى

وجنوب صحراء توات التى كانت يوما تابعة لها .

(٢٢) تقع مملكة فوتا الى الجنوب من حوض نهر السنغال ، وتعتبر حفيدّة مملكة

التكرور التى تخطى نفوذها حوض السنغال فبلغ بلاد مروتانيا التى تكون الجزء الجنوبي من بلاد

المغرب وهى الموطن الاصلى للفلاتى ، ومنها انتشروا صوب الشرق إلى أرض السودان الشرقى

بما فى ذلك أرتيريا .

راجع : انتشار الإسلام فى القارة الافريقية ص ١٣٤ - ١٣٥ .

(٢٣) وهو ابو عبد الله بن محمد بن الطالب على بنان بن ابراهيم بن يحيى بن

ابراهيم بن تكند نض بن على بن ادريس بن عنت بن ادغوغ بن ركرى الانصارى التكرورى .

(٢٤) تعنى كلمة الفونج تلك الدولة أو السلطنة الزرقاء التى انشأت فى القرن

الخامس عشر والثى انشأها عمارة دنقس الحفيد السابع للشيخ لولو الفلاتى التمبكتى جد الفونج

وقد ناقشت ذلك فى باب فلاتة السودان ، ويرنو السودان فارجع له إن شئت .

(٢٥) تعنى كلمة تكرور أو تكارنة أو دكارنة سكان دولة تكرور القديمة فى غرب أفريقيا التى انشأت فى القرن التاسع الميلادى أما لفظ التكارنة فى السودان فهى مفرد التكرورى أو تكرونى ، وهو لفظ يطلق خطأ على كل القبائل المهاجرة من المنطقة الواقعة عبر دارفور ، البلاد التى تربط بين مروتانيا وغرب دارفور شرقا وتشمل فى مصطلحهم الفلاتى والهوسا ، والبرنو وأحيانا البرقو ، مع ان اصحاب الاسم هم الفلاتى فقط ، وفى شىء من عدم الدقة يضاف عليهم بعض سكان دارفور غير الفلاتى راجع د/يوسف فضل : طبقات ود ضيف الله (تحقيق ص ٨٥ هامشى .

(٢٦) أثبت اسم من أسماء علماء صنعى وجنى GENNE فى غرب أفريقيا .

(٢٧) ورد اسم قidal فى طبقات ود ضيف الله وكاتب الشونة . ولم يحدد الكاتب محل وفاته . وهو محمد القidal امه بنت المسلمى ولد ونيسه وأبوها ولد كشيپ ، الذى بلغ عدد طلبته الف طالب ، ويقال ان التكاير يكونون الجزء الاكبر وهم نحو سبعمائة ، وله طلاب كذلك من فزارة . راجع : طبقات ود ضيف الله ص ٨٠ ، ١٧٩ فى الهامش .

(٢٨) أحمد ولد برى وإبراهيم ولد برى ولدا فى الجزيرة نسرى التى تقع جنوب شندى فى جمهورية السودان . طبقات وضيف الله ص ٩٧ تعتبر الجزيرة من الجزر التى عاش فيها أولاد حاج محمد جد أم روياب الفلاتى ، ومازال اسلافه يعيشون فيها ، ويعرفون بهذا الاسم أم روياب والروياب . والجدير بالذكر ان لهذه الأسرة علاقة قوية بالبرياب التى تقع ما بين مدنى وسنار بالسودان الشرقى .

(٢٩) عز الدين ولد نقيع أو بقيع التكارى . طبقات ود ضيف الله ص ٦٧ .

(٣٠) تعنى الونكري فرع من فروع قبائل التكاير المغاربة الذين نشروا الاسلام فى كثير من دول غرب أفريقيا بما فى ذلك كنىو ابان عهد محمد رنفا فى القرن الخامس عشر ويسمىهم الهوسا « ونقراوا WANGARAWA » .

(٣١) عبد القادر البكاى بن الحاج فايد ، ولد بشندى وهو من تلاميذ الشيخ محمد مضوى ، دفن بأبى حراز ، وقبره بها يزار .

— تنتشر أسرته فى كثير من مناطق السودان ، ولكنهم يتركزون حول بربر وشندى وما حولها .

(٣٢) ماسنا هي المدينة التي صارت تحمل اسم سلطنة ماسنا الفلاتية في القرن التاسع عشر بقيادة أحمد لبو . وقد أورد الكرمنى فى كتابه تاريخ الفتاش شيئا عن اصل ملوكها قائلا :

اصل سلاطين ماسنا من « كم » وهو اسم موضع في ارض قباك يقال له لغ فكان فيه سلطان يقال له حاجى بن سادى ، وله شقيقان وهما « مغن » و « يلك ش فمات يلك عن زوجة فأراد السلطان حاجى ان يتزوجها فامتنعت وهى لا تريد إلا مغن وهو لا يريد لها ، وفى ذات يوم دخل عليها لينصحبها بقبول حاجى ، فلما رآه الناس أوشوا به إلى السلطان قائلين انه هو الذى يحرضها على عدم قبول الزواج منها فتأذاه وزجره . فترك مغن البلاد مهاجرا إلى الشرق . ولحق به فرسان وساروا حتى وصلوا إلى جبل اسمه ، ماسنا حيث تم استقرارهم فيه واجتمع حولهم الفلاتى اصحاب الأبقار الذين فروا من ملوكهم .

(٣٣) لم يحدد الكتاب مكان وفاته

(٣٤) تقع الآن بجمهورية مسالى . راجع تاريخ السودان ، تحقيق هداى ، ص ١٤ - ١٦ .

(٣٥) فزارة التى بالسودان قبيلة تحترف الرعى وتربية المواشى وتسكن في المنطقة الواقعة شمال كردفان ودارفور وللـفـزارة صلة ببنى جرار والمعالبة والشنابلة وبعض بيوت دار حامد والحمر التى لها صلة تزواج عميقة وكبيرة بالفلاتة . راجع طبقات ود ضيف الله ، يوسف فضل ص ١٧٦ .

(٣٦) أبو القاسم الوديانى ، يسكن في الكدرو شمال الخرطوم وهو من عائلة فرنجية . راجع طبقات ود ضيف الله ص ١١١ . فى الهامش .

(٣٧) برت المسلمى تلميذ سليمان الطوالى السودانى . راجع طبقات ود ضيف الله ص ١١١ .

— ينتسب للمسلمية البكرية جميع المسلمية والبكرية فى السودان ومصر . وسأورد ذلك بالتفصيل في الأبواب والفصول القادمة ان شاء الله.

(٣٨) الشيخ الباسبار ، أصله جعلى عونى تزوجا ومسلمى اصلا ، وسمته امه باسبارا فجعله الله باسبارا فى الدين والقرآن ، وقد حفظ القرآن على مدنى الطيار ابن الشيخ

عبد الرحمن ولد حمتم بنورى. والعونية فرع من الشايقية يسكنون فى منطقة كورتى وصحراء البويضة . انظر طبقات فى ١٥٩ هامش ١٧ .

وجدير بالذكر ان اجداد الكوارتا والكمبالاب اصلا على بعض الروايات من علماء غرب أفريقيا التكاير الفلاتى الذين لعبوا دورا بارزا فى تأصيل وترسيخ الدعوة الاسلامية فى غرب أفريقيا وفى السودان حيث ساهموا فى القضاء على الدول المسيحية فى شمال ووسط السودان ، وما زالت القبيلة تؤدى دورها الاسلامى والاقتصادى . وهم اصلا من القبائل التى تسكن حول جبال كوار التى تبدأ من مريتانيا الى دارفور التى تسمى جبال كاور . وفى مريتانيا تعنى كلمة كورى اى الاسمر والمريتانيون يطلقونها على الفلانة فوتا الذين يعيشون شرق مريتانيا . ذكر المقرئى أن كورى قبيلة تسكن بين دنقلا وكانم .

راجع: Sudan notes and records 32-33 (1951) P.37

(٣٩) عنصلنقا . قرية صغيرة تابعة لمنطقة السوكى . مديرية النيل الأزرق بالسودان الشرقى ويسكنها الفلاتى وقد اسمت منذ العهد الوفنجى . وتقول الروايات الشفاهية بانها سميت على قرية من قرى غرب أفريقيا اسسها شيخ كان يلعب بعنصلنقا وذلك منذ قرون .

(٤٠) ابراهيم بن عبودى المشهور بالقضى امه بنت ونيسة اخت المسلمى .

(٤١) احمد بن عيسى بن مضوى بن مدنى عبد الدائم بن عيسى بن بشارى الأنصارى .. توفي عام ١٢٤١ هـ .

— دفن بقرية كترانج شرق السيد بالاقليم الأوسط .

— ينتمى اهله واحفاده للمحس منطقة والمسلمية اصلا .

— شرح أم البراهين .

— عالم توحيدى وفقه ورجل من الصالحين .

— وان لقب الانصارى لقب شائع ومنتشر فى بلدان التكرور وخاصة فى مالى وبالتحديد شمالها .

(٤٢) ابراهيم بن رابعة التكجايى جد التكجايى وهم فرع من السعداب الجعليين ، وتكجاي منطقة فى مريتانيا ارض شنقيط سابقا .

(٤٣) تقع صحراء توات جنوب الجزائر وشمال جمهورية مالي ، هاجر منها العديد من العلماء الى الشرق فاستقروا به اiban العهد الفونجى ، وقبله وساهموا فى القضاء على دولة سوبا المسيحية واستقر عدد منهم فى جزيرة توتى .

(٤٤) زغل السودانى البديرى الذى كاتبه المهدي عندما كان حاكما على الفاشر . وينسب احفاده انفسهم الى الاشراف اهل المهدي ، مع تأكيدهم بأنهم مغاربة أى من المغرب وعاشوا فى ارض التكرور حتى صاروا منهم .

(٤٥) أ - عبد الله بن أحمد بن الحاج حماء الله الغلاوى البكرى.

ب - كان احد افراد وقته فى العلم ، له فى كل علم اليد الطولى ، ولم يكن فى أرض الحوض مثله . ويقع الحوض الان بمرتانيا وبالتحديد شرقها . وقد أوردته لعلاقته بأبى نعامة الذى له سلاله معروفة فى السودان .

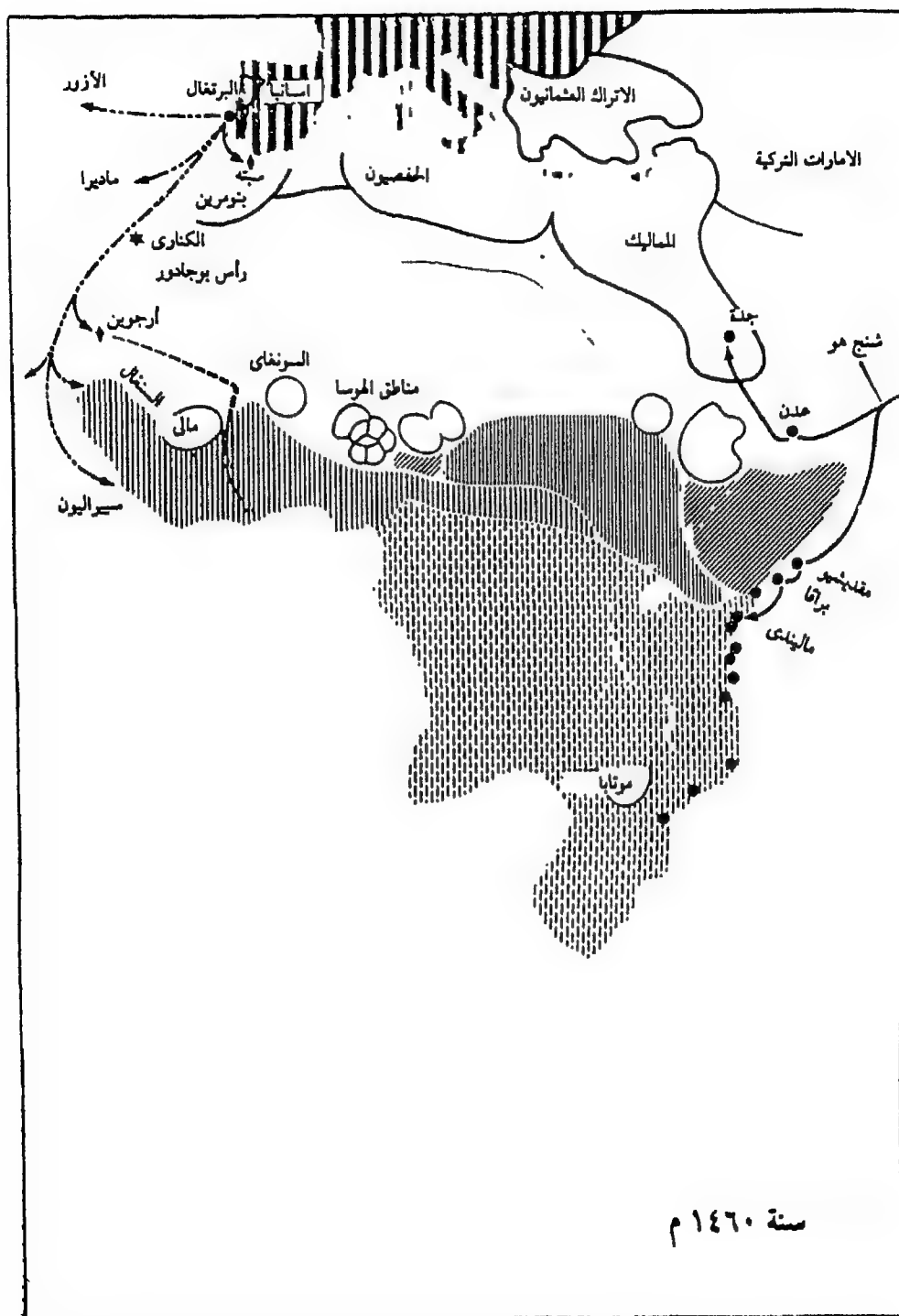
(٤٦) قرية أبى نعامة ، فى شمال الفونج بالقرب من سنجة . وتعتبر من القرى المهمة الزراعية فى السودان ، والروايات الشفاهية تشير إلى ان مؤسس المنطقة رجل عالم حضر من الغرب فى طريقه إلى الحج فمكث حيث اسس جماعته وسميت المنطقة باسمه .

(٤٧) الفقيه محمد النور بن ضيف الله بن الفقيه محمد ضيف الله . وامه بنت موسى ولد رية وهوأخ الفقيه دفع الله بن محمد الكاهلى . واسمه أمه بالضبط رية بنت منسى بن هنونة ، وتعتبر العلاقة بين هنونة الكورى وهنونة السودانى قوية وذلك حسب ما توصلت اليه فى بحثى الميدانى عن اسرة الضيفلاب الذين يعتقدون بأنهم مغاربة عاش اسلافهم بعض الوقت فى مصر .

(٤٨) الكلسوكى . والسوقيون اسمان يشبهان اسم مدينة السوكى ، التى تقع بشمال الفونج وسكانها الفلانى إلا القليل والروايات التى جمعتها من اهلها تقول ان الذى اسس السوكى رجل فلاتى وصلها ببلد السوقيين بالقرب من تنبكتو ويحتمل ان اسمه أو لقبه الكلسوكى ، فنسبته كانت الشيخ السوقى انتسبا الى بلده السوقى فاطلقوا على البلد السوك بعد قلب القاف كافا وتعنى كلمة السوكى باللغة الفلانية الشاب .

(٤٩) كاهية البلد اى زعيم البلد .

(٥٠) باكرابى يعنى من نسل أبى بكر وكما قرأت فى الرواية التى أوردتها فتح



الشكور ان الانتساب كان نتيجة لرؤية في المنام . والباكراب قبيلة كبيرة تسكن الجزيرة في السودان وتوصلت من خلال بحثى الميدانى الذى أجريته على قريتى النوبة والجديد حيث يدفن احد الشيوخ المعروف بالبكرى جد الباكراب في الجزيرة . تقول رواية قرية النوبة التى أخذتها من الشيخ ود المقبول يقول فيها ان الشيخ البكرى وصل القرية النوبة ومعه مجموعة من المرافقين الملازمين النوبة واستوطن تلك المنطقة ، فكان الناس يقولون فلنذهب الى حلة النوبة حتى صارت عليها علما وما زالت تسمى بالنوبة . وان البكرى حسب رأى أهل الجديد انه رجل اصفر ومعه مجموعة من الرجال الصفر الطوال لا يتحدثون اللغة العربية جيدا . وانه جاء من جهة سنار . مقابلة مع الشيخ المقبول واحفاد الشيخ البكرى عام ١٩٨١م . وهناك رواية معروفة يتداولها الفلاتى في شمال الفونج وخاصة الفلاتى الذين ينسبون انفسهم إلى الباكراب ، بأن الباكراب فلاتى ، وأنا أميل إلى هذا رأى لتطابقه مع الروايات الأخرى بالاضافة إلى انهم مسلمية .

(٥١) الشنقيطى نسبة الى شنقيط وتعنى عيون الخيل . وشنقيط فى الأصل .. تطلق على مدينة من مدن أدرار تقع فوق جبل فى جهة غرب الصحراء الكبرى ، ثم سمي به القطر كله فصار من باب تسمية الشيء باسم بعضه . ويحد هذا القطر شمالا . الساقية الحمراء وهى تابعة له ، وجنوبا قاع بن هيب وهو تابع له أيضا وشرقا ولاتا والنعمة وهما تابعتان له ، وجنوب شرق بلاد السنغال المعروفة لشنقيط بأندر . وهى خارجة عنه . وقد اسست عام ٨٢٩ هـ . وراجع الوسيط فى تراجم ادباء شنقيط لأحمد بن الامين الشنقيذى ، مكتبة الخافقى القاهرة ١٩٦١ - ص ٤٢٢ - ٤٣٣ .

ويوجد كثير من الأعلام السودانيين باسم الشنقيطى انتسبا للدولة التى تسمى بمرتانيا . التى تضم قوتا تورو الموطن الأصلى للفلاتى .

(٥٢) ظهر أحد العلماء فى شرق مرتانيا ويعتقد أنه من أحد احفاد حماء الله الأول ، واسمه احمد حماء الله أيضا وهو تكرر (فلاتى) أما وحسانى (بيضانى) أبا اعلن الجهاد ضد الفرنسيين باسم الطريقة التجانية مواصلة لخط عمر الفوتى وذلك عام ١٩٣٥م ونفى إلى عدة أماكن ، واخيرا قتل عبيد اعتقاله ، ومازال اتباعه الحماويين ينتظرون حضوره كما اختفى شابا قويا وله اتباع فى معظم غرب افريقيا والسودان باسم الحماويين بالابيض . ولفظ الحماوى وحماء الله كثيرا ما ورد في الكتب التى ارخت للسودان الشرقى .

(٥٣) عيسى ولد كانو الحضري تلميذ محمد بن عيسى سوار الذهب ولد بدنقله ودرس في حفير مشو Masho ، والعلاقة بين عيسى ولد كنو والوافي المحضري قوية ، لأن موطن الحضور منذ القرون الأولى الاسلامية كانت منطقة العيون ، شرق مريتانيا . ويعتبر الحضور عبر القرون قادة للقادرية في ذلك الجزء من أفريقيا . ويوجد منهم مجموعة بمدينة الأبيض ، ويحتمل أن يكون عيسى قد اكتسب لقب كنو ، لأنه من سلالة عاشت في كنو قبل مغادرتها الى السودان قادمة من ماسنا بارض مالى . اما عيسى سوار الذهب فهو من سلالة سالم سوار الذي قام بتأسيس مجتمع اسلامي في القرن الثالث عشر الميلادي في مركز دياخا DIAKHA ، بأرض ماسينا وأخيرا اسس في امبوك جماعة اخرى التي انتشرت في كل غرب أفريقيا وصل تلاميذه إلى عشرات الآلاف . وكانوا لا يؤمنون بأن الوسيلة الناجحة في نشر الإسلام هو الجهاد بالسيد ، واستمرت مراكزه في نشر الاسلام بالتعاون مع توردي ، وذلك ما بين ١٠٠٠م - ١٦٠٠م .

راجع الإسلام في غانا القديمة ص ١٦٣ - ١٨٨ .

(٥٤) ورد في طبقات ود ضيف الله ، تحقيق يوسف فضل ص ٣٤٨ حاشيه ٥ - ٧ اسم حمد ولد دوليبي الكبير . وابوه محمد الضرير بن ادريس بن دويلبي الركابي ولد في البرية في السودان . والبرية قرية جنوب دنقلا ، وبالقرب منها تقع رية الفقراء وبها قبب الدواليب . والروايات الشفاهية كلها تشير الى انهم اصلا من المغربة وينتسبون إلى الأشراف أصلا ، عاشوا في بلاد التكرور حتى صاروا جزءا منهم .

(٥٥) لقد ورد لقب اليعقوبى واليعقوباب في جل الكتب التي كتبت عن تاريخ غرب افريقيا ، امثال تاريخ الفتاش وتاريخ السودان وفتح الشكور ، والوسيط في تراجم ادباء شنقيط ، الذي أورد أسم القبيلة التي هي إديقب ويقال لهم اليعقوباب ص ٩٤ الذين يسكنون في قرية هجو شمال غرب سنار . والروايات الشفاهية تدعم الرأي القائل بأن اليعقوباب من سلطنة تكرور . وان لهم صلة قوية بالفونج لأن بانقا الشيخ موسى أبو دقن ابن غناوة الفونجية ، هذا بالاضافة الى العلاقة بين الهجواب والسادة الفلاتة لما للشيخ طلحة الفلاتي حوار الشيخ محمد التوم وديانقا من علاقة روحية واجتماعية عميقة وراسخة . مقابلة مع الطبيب جاد السيد ١٩٨٥/٩/٦ .

(٥٦) ورد في طبقات ود ضيف الله تحقيق يوسف فضل ص ٣٤٣ اسم بركات بن

حمد بن الشيخ ادريس ود الأرياب حفيد الشيخ فيلا المحسى منطقة والمسلمي اصلا الذي كان وما زال من العلماء . القدامى الصالحين المشهورين فى السودان الشرقى .

— أوقد ثلاث نيران للقرآن فى العيلا فونج (عائلة الفونج) ونار اخرى فى الجديد

والتى .

وكذلك راجع :

SUDAN NOTES AND RECORD 1-3 (1918) P.285

(٥٧) ينسب اسلاف شرف الدين واسرته ، ناظر خط الزيداب . شمال جمهورية السودان الشرقى إلى الفقيه ايجل الزيدى الفلاتى ويروى بعض احفاده بأنه شريف من أم مغربية . والروايات الشفاهية تؤكد هذه الحقيقة ، وصل اسلافهم الى هذه المنطقة منذ قرون مضت وساهموا فى ترسيخ الاسلام فيها خاصة والسودان عامة هذا بالاضافة إلى أنهم من الذين قضوا على المملكة المسيحية فى شمال السودان الشرقى .

(٥٨) تحدثت عن الزغاوة فى فصل البرنو ، وللمزيد من الايضاح أوردت بعض

التفاصيل وهى أن للزغاوة فى السودان الشرقى وتشاد عدة أقسام منها :

١ - طوير أو توير ٢ - ارتاي

٣ - قلا ٤ - كوى

أما توير فهم من أسرة أبى بكر بن توير العالم المذكور فى طبقات ود ضيف الله ص ٧٨ ، وأن توير اسم البلد . وزغاوة توير اصلا من قبيلة الفلاتى الذين وصلوا الى هذه المنطقة ، منذ قرون مضت وذلك بناء على الروايات التى يرويها توير انفسهم . أما الذين ينسبون الى البرنو فينسبون الى جدهم محمد البرناوى ويعتقد ان لهم علاقة بالبرناب عيلة الملك عبده برنو الشايقى الذى يسكن فى منطقة الكلوة أو الكليرة ، التى يسكنها الآن العونية وهم من الشايقية - انظر الطبقات ص ١١٥ ، وكلية بلغة البرنو تعنى صباح الخير أو تحية اعتاد عليها البرنو الكانورى .

(٥٩) اسم حمدنا الله وحمد الله كثيرا ما تستعمل فى غرب أفريقيا ، فحمد الله

هى عاصمة دولة ماسنا الاسلامية التى اسسها احمد ليو فى القرن التاسع عشر ، ويعتقد انها كانت قبل ذلك ، وهناك قرية ، فى ولاية كنو ، تسمى حمدنا الله اسسها أحد الفلاتى اسمه حبيب الله ، تقول الرواية بأنه قدم من السودان بعد اداء فريضة الحج وعند عودته استقر به المطاف فى

تلك المنطقة وأسس القرية أما في السردان فهناك محطة قطار بعد سنار وكساب تسمى حمدنا الله اسسها الغلاتي وسكانها جميعهم غلاتي الا من جاء خارجا منها ومن مؤسسها الشيخ حبيب الله . والعلاقة قرية بين حمدنا الله في الشرق وحمدنا الله في الغرب

(٦٠) أورد طبقات ود ضيف الله ص ٣٦٨ - ٣٦٩ . اسما هجو بن البتول القبشة ، وهجو بن عبد اللطيف بن ولد زروق ، وهجو بن سالم الماجدي ، وكلها تعنى الحاجي ، الألقاب الكثيرة التي وردت في فتح الشكور ، والروايات الشفاهية تؤيد ذلك وتدعمه ولكنها تقول ان الأعاجم من الصعب عليهم نطق الحاء فيقبلونه هاء بالاضافة إلى كثرة اسم الحاجي التي وردت في فتح الشكور .

(٦١) أبو جبيهة قرية في كردفان يدفن بها حاج أبكر وله قبر يزار الآن . والعلاقة قرية بمؤسس المنطقة والشيخ محمد السوقي الجببيهي ، والروايات الشفاهية التي يتناقلها أهل المنطقة بأن رجلا حضر من الغرب وأسس المنطقة وسميت باسمه .

(٦٢) اتفاق الميسور في تاريخ بلاد التكرور لكاتبه محمد بيلو بن الشيخ عثمان بن

فودي .

(٦٣) ذكر المغامر اليهودي داود رويني انه قضى سنين عديدة مع الملك دنقس في مقره لؤل الواقعة على النيل الأزرق وعلى بعد ثمانية أيام من سنار . وذكر كاتب الشونة و ان ابتداء امر الفونج كان يعرف بلول ، وان لولو والفنج فئة واحدة وان جد الفونج جاعلى لولو .

راجع : طبقات ود ضيف الله : ص ٨ .

وكذلك : يوسف فضل : مقدمة تاريخ الممالك الاسلامية ص ٥٩ - ٦٢ .

وكذلك : محمد بيلو : اتفاق الميسور في تاريخ بلاد تكرور . مخطوط جامعة

بايرو ، كنز نجيريا .

(٦٤) الشيخ ود هاشم التور الضالع الغلاتي المدفون في قرية ود هاشم جنوب سنار في الضفة الغربية للنيل الأزرق ، والذي نقل قبره عام ١٩٥٢ بعد ان حلم الشيخ السمانى طالبا منه نقله الى شرق النيل وبالتحديد شرق الشيخ طلحة . وما زال قبره يزار ، والرواية الشفاهية تقول ان احد اجداد ود هاشم اسمه تاكم ، والعلاقة قوية بينهما .

(٦٥) شفاء الاسقام في مدارك الاحكام ، مخطوط ، جامعة باير وكنو .

(٦٦) الطبيب عبد الرحيم محمد ، ملخص المخطوطات العربية في نيجيريا الاتحادية .

طبعة المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم عام ١٩٨٥ .

والذى اورد فيه كتب الشيخ عثمان بن فردى التى تزيد عن السبعين كتابا ،
وعبد الله بن فردى التى تزيد عن المائة كتاب ومحمد بيلو التى تزيد عن الثمانين كتابا .

(٦٧) كتبت الوثيقة ما بين ١٨٠٠م - ١٨٠٤م ، طبعتها مطبعة المعهد الفرنسى
١٩٦١ باريس ، والمخطوط فى جامعة ابادان ، وجامعة بايرو ، كنو ، لمجيريا .

(٦٨) أما الهجرة الأولى فقد ورد ذكرها فى فصل الفلانة ، الهجرة التى قادتها
جهينة وقيم فمرت تقيم عن طريق الشام ثم جبل طور ، وجهينة عن طريق باب المندب ، والتقتا فى
ارض لیبى تضم صحراء العتومور السودانية .

راجع ماكمايكل : تاريخ العرب فى السودان ص ١٩٦ وكذلك السودان الشمالى
لعوض محمد عوض ص ١٥٦ .

(٦٩) يقع مركز پلاشندى بين بلدة عطيجا التابعة لولاية كنو وما يدغرى عاصمة
ولاية برنو ، وهى عبارة عن قرية صغيرة ولكننا غنية بأثارها . وتعني كلمة شندى أى البلد
الأخضر الذى يرحب بالناس بلغة الكانورى البرناوية .

(٧٠) يروى محمد سعيد احمد عبد الله فى كتابه تاريخ دنقلا معتمدا على وثيقة
القولد التى أخذها من دار الوثائق بالخرطوم بأن أحد قادة الشايقية ذهب الى الغرب وتزوج بنت
السلطان التنقارى التنجرواوى ، فولد منها ولدا ثم عاد الى أهله الشايقية تاركا الولد مع امه ،
وهو فى فراش الموت أوصى أحد ابنائه بأن يذهب لاحتضار أخيه من الغرب ، فذهب الموصى تنفيذا
للوصية بعد وفاة والده ، فوجد أخاه بعد عناء شديد ، فاعطته امه أسورة من ذهب ، لذلك لقب
بها فصارت كلمة سوار علما عليه وأخيرا علما على احفاده .

(٧١) شلوف لقب سبق وان تحدثت عنه فى تفاصيل أبناء عقبة بن نافع فارجع له
ان شئت .

(٧٢) الأمير عيسى أحد الأمراء الفلاتى فى عهد الفونج . رواية القاضى ياسين
قاضى المهديّة والذى توفى فى النصف الثانى من القرن العشرين بقرية الشيخ طلحة .

(٧٣) محمد عوض محمد ، السودان الشمالى سكانه وقبائله ص ١٩٠ .

(٧٤) الشاطر البصيلى عبد الجليل ٣٠٥ تاريخ السودان الشرقى والأوسط فى

القرن السابع الى التاسع عشر الميلادى

(٧٥) تاريخ بن خلدون ج ١ ص ٣٥٧

(٧٦) روايات ميدانية ، ومقابلة مع الشيخ على المبروك بن أحمد العميشان من

مواليد عام ١٩٠٠ م .

تاريخ المقابلة ١٩٩٠/٣/١ - بأمبدة ، امدرمان وهو من فلاتة امروية .

وكذلك راجع دليل المعارف لعثمان حمد الله ص ٢٩ ، ١٦٤

(٧٧) محمد عوض محمد : السودان الشمالى سكانه وقبائله ص ٥ - ٢٤٠ وكذلك

صفحات ٢٤٢ - ٢٤٥ .

(٧٨) مقابلة ميدانية أجريتها مع أعيان الخندق عام ١٩٨٦ .

(٧٩) يسكن جزيرة بدين السودانية قبيلة سقدان مع قبائل عديدة أخرى بمن فيهم

الفونج احفاد لولو ، والجاوية أشقاء سقدان ، بينما تسكن جزيرة بدين المالية التى تقع على نهر

النيجر قبيلة السوقيين ، ومن علمائها السيد أحمد بن سالم السوقى التكرورى ، وكذلك الشيخ

أحمد البشير الذى نشأ فى بلدة السوقيين ، وكذلك الشيخ أحمد بقبع الونكرى التنبكتى ،

والسيد أبى العباس التكرورى بلدا ومنشأ الذين وردت اسمائهم فى كتاب فتح الشكور فى

تاريخ أعيان علماء تكرور .

(٨٠) وفى دنقلا قبائل عديدة ذات علاقة مباشرة بالفلاتى والقبائل هى :

أ - الأرباب والبكراوية المسلمية والسواراب والسمباوين وخناقة الذين ينتمى اليهم

الملك ودغير الذى يعتبر آخر ملك فولجى فى تلك المنطقة ، والدفارية . راجع نعوم شقير ، تاريخ

السودان ، تحقيق ابو سليم ص ١٤٠ .

(٨١) لعقبة بن نافع أبناء من زوجته الرومية الأفريقية مريم الملقبة بـ (بجر منقو

BGGU) وهم محمد فلان وأبو بكر فلات ، وعمر دردو وعلى غردو وعثمان تورو وفاطمة

شلفو أو شفلو راجع محمد سمبو الكلوى ، « كنز الأولاد فى تاريخ الذرارى والاجداد » .

مخطوط جامعة بايرو - كنو .

(٨٢) عثمان حمد الله : الطريق الى مصر والسودان ص ١١٨ وكذلك راجع فتح

الشكور حرف الألف ، أبو بكر أحمد الشخ بن أحمد بن محمد مسلم المسلمى التشيشتى

TASHEETI وكذلك راجع عثمان حمد الله : صلة الأرحام ص ٢٥٨

(٨٣) راجع أبو بكر يحيى البرتلى ، فتح الشكور فى تاريخ أعيان علماء تكرور .

– انفاق الميسور فى تاريخ بلاد تكرور للشيخ محمد بيلو – مخطوط – تحقيق
الطيب عبد الرحيم محمد .

– محمد سمير الكلوى : كنز الأولاد فى تاريخ الذارى والأجداد ، مخطوط .

– الطيب عبد الرحيم محمد : المخطوطات العربية فى لجيريا الاتحادية ، طبعة
المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، الكويت ١٩٨٥ ص ٢٥ .

(٨٤) عثمان حمد الله : دليل المعارف صفحات ٣٠ ، ٤٩ . وكذلك راجع د/ حسن
عيسى عبد الظاهر : الدعوة الإسلامية فى غرب أفريقيا وقيام دولة الفلاتى ط السعودية
١٩٨٨ ص ٢٢ .

(٨٥) مقابلة مع الشيخ مشاور جمعة سهل احد زعماء وقادة دار حامد وناظرها
السابق وذلك يوم ١٩٩٠/٩/٩ فى الأبيض بقر الشئون الدينية الذى اكاد لى هذه الحقيقة
التاريخية .

(٨٦) ورد فى فتح الشكور فى تاريخ اعيان علماء تكرور اسم السيد محمد العاقب
بن الهادى بن عبيد الله بن بابا محمد الأمين بن السيد أحمد الغزارى التكرورى .

(٨٧) تعتبر علاقة الفلاتة بالعركيين فى السودان عميقة فهى بالإضافة الى
العلاقات القديمة عبر تاريخ دولة التكرور .

فقد امتدت الى عهد الشيخ طلحة الذى تربطه بالعركيين علاقة رحم بالسيدة عازة
القاسمية جدة العركيين .

مقابلة مع الشيخ :

محمد على الطريفى عميد كلية القرآن الكريم والعلوم الإسلامية بتاريخ
١٩٩٠/٧/١ .

(٨٨) البجة هم أولاد كوش بن حام وصلوا الى شمال افريقيا عن طريق باب المندب
وبلاد الشام .

– وان البجة هم قبائل البشاريين من اصل كوشى .

— وان بجاية مدينة من مدن الأندلس وتونس .

— وان باجة مدينة قديمة فى الجزائر وكذلك بجاية الجزائرية ، راجع معجم الخريطة التاريخية للممالك الإسلامية ، تأليف امين واصف بك ، تحقيق احمد ذكى باشا ، القاهرة ١٩١٦ ص ٧ .

— وقد أورد المقرئى ما يفيد بأن جميع الأجناس التى تسكن ما بين الحبشة والنوبة فى الشرق وبرقة فى الشمال والتكرور فى الغرب تعرف بأسم الزغاوة ، الكلمة التى تعنى الناس الحمر عند لغة الطوارق ... ، مما يدل على عمق العلاقة بين البجة وشمال أفريقيا والتكرور .

(٨٩) مقابلة مع الناظر عبد الجبار زاكى الدين ناظر عموم البديرية يوم ١٩٩٠/٩/٨ فى منزله بالابيض التى أجاز فيها نسبة التزاوج العالية عبر التاريخ بين الفلاتة والبديرية ، وضرب مثلا بقصة وقعت بينه وبين احد ضباط الجوازات والهجرة يدعى التنى الذى رفض أعطاء إحدى النسوة جنسية ، بحجة انها فلاتية لا تستحق الجنسية فتدخل الناظر عبد الجبار - طالبا منه اعطائها - لأن ابنه يتزوج باختها والناظر نفسه يتزوج بخالتها وجد الناظر الكبير يتزوج بجذتها . بالاضافة الى ان الفلاتة يكونون فرعاً كاملاً فى البديرية وهو فرع المسراب .

(٩٠) عبد الله محمد جابر : الفلاتى والسودان ، طبعة المركز الأفريقى الإسلامى

ص ١٦ - ١٩ .

وكذلك راجع : اسماعيل عبد القادر الكردفانى : سعادة المستهدى بسيرة الإمام

المهدى ، تحقيق ابو سليم ص ١١٠ .

المراجع العربية

- ١ - ابن خلدون : تاريخ بن خلدون ، ج ١ .
- ٢ - امين واصف بيك : معجم الخريطة التاريخية للممالك الإسلامية تحقيق أحمد زكريا القاهرة ١٩١٦ .
- ٣ - اسماعيل عبد القادر الكردفاني : سعادة المستهدى بسيرة الإمام المهدي . تحقيق أبو سالم .
- ٤ - حسن ابراهيم حسن (دكتور) : انتشار الإسلام في القارة الافريقية ط ٢ القاهرة ١٩٦٤ .
- ٥ - حسن ابراهيم حسن (دكتور) : اثر الفلاتي في انتشار الإسلام في افريقيا ، القاهرة ٦٣ .
- ٦ - حسن سليمان محمود (دكتور) : ليبيا بين الماضي والحاضر .
- ٧ - دانيال كريسييليوس : جذور مصر الحديثة ترجمة د/عبد الوهاب بكر ، نهضة الشرق ، جامعة القاهرة .
- ٨ - السعدى : تاريخ السودان . تحقيق هداى .
- ٩ - الشاطر البصيلي عبد الجليل : تاريخ السودان الشرقى - والأوسط في القرن السابع الى التاسع عشر الميلادى .
- ١٠ - الطيب عبد الرحيم محمد : المخطوطات العربية في نيجيريا الاتحادية ط المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، الكويت ١٩٨٥ .
- ١١ - عبد الله محمد جابر : الفلاتي والسودان . طبعة المركز الأفريقى الاسلامى فى الخرطوم ١٩٩٠ .
- ١٢ - عبد الله بن فودى : ضياء التأويل فى معانى التنزيل - مخطوط جامعة بايرو .
- ١٣ - عبد الله بن فودى : كفاية ضعفاء اهل السودان (تفسير) مخطوط ، جامعة بايرو - كنو ، نيجيريا

- ١٤ - عثمان بن فودى : وثيقة السودان ، مخطوط جامعة بايرو .
- ١٥ - عثمان حمد الله : دليل المعارف ، شركة الطباعة الفنية المتحدة القاهرة .
- ١٦ - عثمان حمد الله : صلة الارحام ، شركة الطباعة الفنية المتحدة القاهرة .
- ١٧ - عثمان حمد الله : الطريق الى مصر والسودان ، القاهرة .
- ١٨ - الكرمنى : تاريخ الفتاش .
- ١٩ - مكمايكل : تاريخ العرب فى السودان .
- ٢٠ - محمد النور ضيف الله طبقات ود ضيف الله . تحقيق يوسف فضل ، جامعة الخرطوم .
- ٢١ - محمد سميواكلوى: كنز الأولاد فى تاريخ الذرارى والأجداد مخطوط جامعة بايرو ، كنى - تحقيق الطيب عبد الرحيم محمد .
- ٢٢ - محمد بيلو : شفاء السقام فى مدارك الأحكام ، مخطوط بايرو - تحقيق الطيب عبد الرحيم محمد.
- ٢٣ - محمد بيلو: انفاق المسور فى تاريخ بلاد التكرور، مخطوط بايرو .
- ٢٤ - محمد عوض محمد : تاريخ السودان الشمالى ، سكانه وقبائله ط٢ القاهرة ١٩٥٦ .
- ٢٥ - محمد سعيد احمد عبد الله : تاريخ دنقلا .
- ٢٦ - نعم شقير : تاريخ السودان وجغرافيته ، تحقيق أبو سليم بيروت ١٩٨٢ .
- ٢٧ - يوسف فضل ، مقدمة فى تاريخ الممالك الاسلامية ، جامعة الخرطوم .
- ٢٨ - يحيى أبو بكر البرتلى : فتح الشكور فى تاريخ اعيان علماء تكرور .

المراجع الاجنبية

1- Abdul- Rahman I- doi :

Ni gerian Names

2- Saad Elias Nemeh:

Social History of Muslim Scholars and Notable.

PH.D Thesis North West university,

Evamston, Cata.

3- Samuel Johnson : The History of Yoroba, Lagos.

الباب الرابع

برنو السودان
ومساهماتهم الإسلامية والتنمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

برنو السودان

المقدمة :

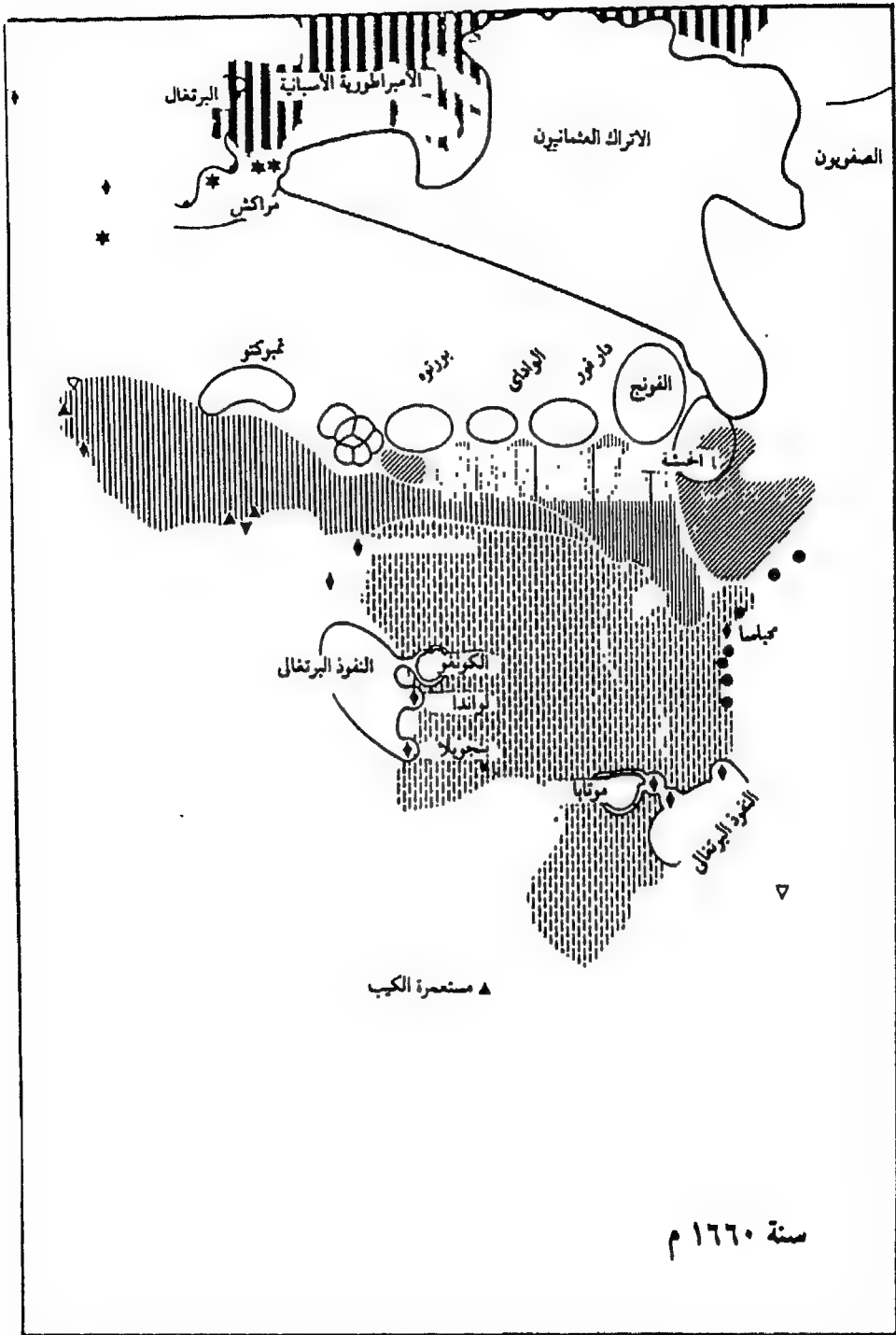
ينتشر البرنو فى كل أنحاء السودان ، فتجدهم يتقدمون صفوف الانتاج الزراعى جنبا الى جنب مع الفلاتة والهوسا فيحسنون صنعه ويقدمونه للمستهلك فى صورة نقية وصحية . وتجدهم يتقدمون صفوف تربية المواشى بأنواعها وعلى الخصوص الاغنام فيؤدونها خير أداء ، مساهمة منهم فى تنمية الثروة الحيوانية فى البلاد .

وتجدهم يتقدمون صفوف العبادة بفهومها الشامل ، أفرادا وجماعات ، مساهمة منهم فى ترسيخ روح الالتزام العملى فى أداء الفرائض ، كل الفرائض الإسلامية وبناء مؤسساتها .

وتجدهم يتقدمون صفوف الحركة الساسية والقوات المسلحة ذودا عن الوطن وحماية لاستقلاله . وتجدهم يتقدمون صفوف التربية لأعداد جيل يؤمن برسالته ويثق فى نفسه ويحب الخير لآخوانه فى السودان خاصة والانسانية عامة .

فمن هم البرنو؟

من أصعب ما يواجه محاولات كتابة تاريخ البرنو ، هو تضارب آراء المؤرخين عموما والسودانيين خصوصا عن أصل منطقة برنو وسكانها . ويرجع سبب هذا التضارب إلى الخلط المخل والمربك فى عناصر المهاجرين وأصولهم وفترات هجرات ما قبل الميلاد وهجرات ما بعد الميلاد ، وهجرات ما بعد الإسلام ، ومحاولة ترسيخ عروبته وأسميته ، والسكوت عن حقيقة



أفريقيّة ، لذلك جهدت نفسى فى الحصول على معلومات تاريخية مركزة
تزيل ذلك التضارب الذى خلق لجيل هذا العصر الكثير من الارتباك
الانتمائى والتضارب الحضارى .

وتوصلت إلى تحديد معنى البرنو معتمدا على آراء كبار المؤرخين
وأعرقهم ، منهم محمد سميح الكلوى فى كتابه كنز الاولاد فى تاريخ
الذراى والاجداد ، مخطوط ، جامعة بايرو - كنو قال : « بأنها نتيجة
وصول هجرات جهينة إلى أفريقيا عن طريق باب المندب ، وذلك قبل
الميلاد » وبوصلهم إلى بحيرة شاد قالوا انها بر النور ، الذى وصلنا له أو
بحر نوح فادغمت وصارت برنو التى تقع فى الشمال والشمال الشرقى
والغرب من البحيرة .

أصل البرنو :

وتتكون البرنومن مجموعتين رئيسيتين وهما مجموعة الكانم التى
تتكون من هجرات قبائل البربر الصنهاجة المثلثين والطوارق والفلاتة والتبو .
واستطاعت أسرة الماغومى Maghumi الاستيلاء على بلاد الكانم كلها
واتخذت أنجى Ingimi عاصمة لها ، ولم تلبث قليلا ان خضعت بلاد برنو
لها خضوعا جزئيا واتخذت كاكّا عاصمة لها . واستمرت كانم قوية لزمان
طويل إلى ان هددتها وهددت سلطتها بلالة وقبيلة خزام العربية ، مما اضطرها
إلى عقد المصالحة بينها وبين البرنو ، وكونوا دولة موحدة أسموها سلطنة
البرنو أو دولة البرنو بقيادة الكانورى Kanuri تارة والكانم تارة أخرى .
عبد المجيد عابدين : أثر الإسلام فى نشاط الكانم فى افريقيا ، مؤتمر زاريا
١٩٦٤/١/١٨ - ٦٣/١٢/٣٠ .

وتتضمن دولة البرنو قبائل عديدة منها :

Marge	(١) مرقى
wanadala or Mandara	(٢) وندلا و منصرة
Badde	(٣) بدى
Babur	(٤) بابور
Dabbora	(٥) دبورا
Kanuri	(٦) الكانورى
Fallata	(٧) الفلاتة
Trabe	(٨) تراب
Angasa	(٩) أنقسا
Bulala	(١٠) بلالة

وتتضم فروع الكانورى الآتى :

Bulaya	(١) بولاية
Maghumi	(٢) ماغومى
Kanum	(٣) كانم
Zaghawa	(٤) زغاوة
Anguzur	(٥) انقزر
Funne	(٦) فونى
Lare	(٧) لارى
Angala	(٨) انقلا
Fada	(٩) فدا

(بالمر : سيرة تراجم السودانين - مجلد ٣ ص ٣) .

وقد عادت بعض الأسر إلى الجزيرة العربية مرة أخرى ، وعند ظهور الإسلام أرسلت القيادة العليا الإسلامية في المدينة المنورة قيادات لها علاقة بتلك الأسر العائدة بقيادة سيف بن ذى يزن ومعه كثيرا من المجاهدين من عدة بطون عربية إلا أن معظمها من جهينة . وأسست مملكة أطلق عليها المؤرخون اسم سيفافا Saifawa في أرض البرنو ، وكان ذلك ما بين القرن الثامن والعاشر الميلادي .

ويروى اليعقوبي (٨٩١ م) أن قضاة التي منها البربر وقيم التي منها الفلاتة ، وجهينة التي منها البرنو والكانوري قد التقت بأرض ليبي ، وإن الكانوري بربر من فروع الزغاوة وبالتحديد من قبيلة بردوا Barduwa مما يؤكد هجر جهينة إلى أفريقيا واستيطانها في شمال ووسط وغرب إفريقيا وتزواجها مع أهل البلد أو مع من وجدوهم في خط سيرهم وساروا معهم إلى بلاد برنو .

ويبدو أن الفترة ما بين سيف بن ذى يزن وأول سلطان للبرنو غير معروفة ، وقد حاولت تحديد ذلك فلم استطع لسكوت التاريخ عن هذه المرحلة ، وكل ما فعله المؤرخون والرحالة الأوربيون أمثال بارث Barth وغيره كان تحديد أول سلطان برناوى هو دكو برمى Dukku-Borumi مكتفين بإيراد اسم سيف بن ذى يزن كأول مؤسس للسلطنة ، محددين أصل والدته بأنها من ملوك بغداد وإن اسم أبيها هو الملك السكاسيكي ، ثم أعقبه دكو برمى . أما السلطان الثانى هو مى فونى Mai Funni المعروف بالملثم والرجل النبيل والشريف أو الزغاوى .

وأورد ابن خلدون ، أن مى فونى كان يعيش ما بين بحيرة تشاد وبقرة Fitire وبقرة Borgo . وقام بحملة مشهورة إلى يارى بالقرب من حوض الكنغو . وتوفى في أرض كانم ، وعرفت سلطته بسلطة الفونيين

باللغة البرناوية أو الفوناواب كما سماها ابن خلدون . وحكم الأراضى الواقعة جنوب شرق بحيرة شاد . وحدد بارث المكان الذى دفن فيها باسم ملان Malan ، وفى الأدريسى منان . . Manan أو متان Matan وذلك عام ١٠٤٠ .

وقد استمرت دولة برنو نشطة سياسيا وعسكريا واقتصاديا واجتماعيا وعقائديا لقرون طويلة وذلك ما بين ٨٠٠ م – ١٨٠٨م بقيادة ملوك أقوياء تارة وضعفاء تارة اخرى . ولتعميم الفائدة للقارىء أرى ضرورة ذكر قوائم ملوك وسلطين البرنو ، وهم :

١ – الأمير سيف بن ذى يزن . Saif B. Zee Yazan. وامه من ملوك بغداد السكاسيك .

٢ – السلطان ابراهيم بن سيف بن ذى يزن – وامه عائشة بنت كرمة ، ومدة حكمه كانت ١٦ سنة .

٣ – السلطان دكو بن ابراهيم ، وامه غفلو Ghafllu بنت هرا Hirra ، توفى على عمر ٢٥٠ سنة فى بلد يرى أرباسا Yari Arbasa .

٤ – السلطان مى فونى توفى عام ١٠٥٠م أو ١٠٤٠م ودفن بأرض كانم وكان عمره ستين سنة ، وأعتبره كثير من المؤرخين بأنه السلطان الثانى للبرنو .

٥ – السلطان أرشو Arshu بن فونى – توفى على عمر خمسين سنة .

٦ – السلطان كتورى Koture بن أرشو .

٧ – السلطان بلو بن بيوما Bullu B. Bayuma بن كتورى .

٨ – السلطان عركى Araki بن باوا Bawa توفى ودفن فى زيلا Zaila .

٩ - السلطان شوا Shuwa بن عركى - توفى ودفن فى كتوشى
. Katushi

١٠ - السلطان أم جلمى Umme Gilmi (١٠٨٧ - ١٠٩٧)
توفى ودفن فى روايا Ruwaya .

١١ - السلطان عبد الجليل بن ولد شوا - توفى ودفن فى مصر .

١٢ - السلطان دغه بن ام جلمى ١٠٩٨ - ١١٥٠ - توفى غرقا
فى البحر الأحمر نتيجة غرق تآمرى دبره المصريون خوفا من انتشار نفوذه
الذى بات يهدد مصر ذاتها .

١٣ - السلطان بير بن دنم Beer B. Dunam (١١٥١-١١٧٦)]
وقد سجنته أمه لمدة سنة كاملة لقتله لصا مخالفا نصوص القرآن التى تشير
إلى القطع .

١٤ - السلطان عبيد الله بكروه ١١٧٧م - ١١٩٣م ، توفى فى
كرناو Kurnaw .

١٥ - السلطان عبد الجليل ١١٩٤م - ١٢٢٠م توفى ودفن بأرض
كانم .

١٦ - السلطان ساليمة Salima.. وسمى بهذا الأسم لسواده .

١٧ - السلطان احمد دئمة بن ساليمة ١٢٢١ - ١٢٥٩ . توفى
تاركات ٤١ الف فرس .

١٨ - السلطان كدى Kade أو عبد القادر بن متله - Matalla
. ١٢٥٩ - ١٢٨٥ .

١٩ - السلطان بير بن دغه الثانى ١٢٨٨ - ١٣٠٦ .

- ٢٠ - السلطان ابراهيم بن بير ١٣٠٧ - ١٣٢٦ م .
- ٢١ - السلطان عبد الله بن كدى ١٣٢٦ - ١٣٤٥ .
- ٢٢ - ساليمة بن عبد الله ١٣٤٥ - ١٣٤٩ - توفى ودفن فى اندفو - Andafo بالقرب من دكوا Dikwa .
- ٢٣ - السلطان كرى - Kure بن الصغير بن عبد الله توفى ودفن فى غلى Ghale.. .
- ٢٤ - السلطان كدى الكبير .
- ٢٥ - السلطان محمد بن عبد الله .
- ٢٦ - السلطان ادريس بن ابراهيم ١٣٥٣ - ١٣٧٦ .
- ٢٧ - السلطان داود بن ابراهيم ١٣٧٧ - ١٣٨٦ .
- ٢٨ - السلطان عثمان بن داود ١٣٨٧ - ١٣٩٠ - وتوفى فى بر سليمة Bar Salima بسبب حروب البلالة .
- ٢٩ - السلطان عثمان بن ادريس ١٣٩٠ - ١٣٩٢ وتوفى متأثرا بجراحه في حرب البلالة .
- ٣٠ - السلطان ابو بكر لياتو Liyyatu ١٣٩٢ - توفى فى بلد سنيارى Sinnyare غرقا بسبب حرب البلالة .
- ٣١ - السلطان عمر بن ادريس ١٣٩٤ - ١٣٩٨ وتوفى متأثرا بجروح أصابته اثناء معاركه مع البلالة .
- ٣٢ - السلطان سعيد ١٣٩٨ م - ١٣٩٩ م .
- ٣٣ - السلطان كدى أفونو Kade Affuno .
- ٣٤ - عثمان برى بن ادريس ١٤٠٠ - ١٤٣٢ م . توفى ودفن

بباقرمی .

۳۵ - السلطان کارغا Karnema بن داود ۱۴۳۲ - وتوفی بمنطقة
أفتو - کنو .

۳۶ - السلطان دغه بن عمر ۱۴۳۳ - ۱۴۳۴ .

۳۷ - السلطان دالا Dala بن عمر ۱۴۳۴ - ۱۴۴۲ .

۳۸ - السلطان ابراهيم بن محمد ۱۴۴۲ .

۳۹ - السلطان كدى Kade أوجى Awj بن عثمان . ۱۴۴۲ -
۱۴۵۱ م .

۴۰ - السلطان دغه بن برى ۱۴۵۱ م - ۱۴۵۵ م .

۴۱ - السلطان محمد بن متلا Mattala وتوفى فى قبارو ..
۱۴۴۵ Gibbaro .

۴۲ - السلطان امى Umme بن عثمان برى ۱۴۵۶ .

۴۳ - السلطان محمد بن كدى ۱۴۵۶ .

۴۴ - السلطان على قاجى - Gagi ۱۴۵۶ - ۱۴۶۱ - وتوفى
بأرض بلالة .

۴۵ - السلطان عثمان كدى Kadimi .

۴۶ - السلطان عمر بن عبد الله ۱۴۶۶ ، وتوفى باليمن .

۴۷ - السلطان محمد بن محمد ۱۴۶۷ - ۱۴۷۱ .

۴۸ - السلطان على دغه .

۴۹ - السلطان ادريس بن على ۱۵۰۴ - ۱۵۲۷ .

- ٥٠ - السلطان محمد بن ادریس ١٥٢٧ - ١٥٤٥ .
- ٥١ - السلطان علي بن ادریس ١٥٤٥ - ١٥٤٦ .
- ٥٢ - السلطان دغمه بن محمد ١٥٤٦ - ١٥٦٤ .
- ٥٣ - السلطان دالا بن دغمه ١٥٦٤ - ١٥٧٠ .
- ٥٤ - السلطان ادریس بن عائشة الروما Aloama ١٥٧٠ - ١٦٠٢ .
- ٥٥ - السلطان محمد بن ادریس ١٦٠٢ - ١٦١٨ .
- ٥٦ - السلطان ابراهيم بن ادریس ١٦١٨ - ١٦٢٥ .
- ٥٧ - السلطان حاج عمر بن ادریس ١٦٢٥ م - ١٦٤٥ .
- ٥٨ - السلطان عمر الطاهر ١٦٤٥ - ١٦٨٢ - توفي بمصر ودفن فيها .

- ٥٩ - السلطان ادریس عليمي Aleemi ١٦٨٢ - ١٧٠١ .
 - ٦٠ - السلطان دغمه بن علي ١٧٠١ - ١٧٢٠ .
 - ٦١ - السلطان حاج حمدون ١٧٢٠ - ١٧٣٤ .
 - ٦٢ - السلطان محمد بن الحاج ١٧٣٤ - ١٧٤٩ .
 - ٦٣ - السلطان دغمه بن قنا Gana ١٧٤٩ - ١٧٥٢ .
 - ٦٤ - السلطان علي ١٧٥٢ - ١٧٩١ م .
 - ٦٥ - السلطان أحمد ١٧٩١ - ١٨٠٨ م .
- تعتبر قائمة سلاطين وملوك البرنو (٨٠٠ - ١٨٠٨) أنشط حركة إسلامية ، وأطول فترة في العالم حكمتها سلالة واحدة والتي استطاعت ترسيخ روح العمل الإسلامي ، والاداري والسياسي ، والاقتصادي

والاجتماعى والعقائدى والثقافى ، وخاصة فى عهد ام جلمى بن دفو الذى سعى دولته باسم دولة سيفوا ، وواصل ابنه دغه امتداد رقعتها الى حدود مصر الجنوبية ، الفترة التى خشيه فيها المصريون . فأغرقوه فى البحر الأحمر ، تأمرا . ، وذلك اثناء سفره لأداء فريضة الحج ، وفى عهده كذلك دعم خط الزواج السياسى بين البرنو والكانم . Kanum والتبوتو Tobbo ، وعمقه ، وكان احد نتاج هذا الزواج وهو السلطان سليمة الاسود من أم تباوية . واستمر تأثيره إلى القرن الثالث عشر الميلادى ، القرن الذى ظهرت فيه سلطنة البرنو قوية بفضل تحكيمها الشريعة الإسلامية ، على الرغم من اشتداد الحرب الاهلية بين الكانورى والكانم من جهة وبين البلالة وخزام من جهة أخرى .

استمر حكم البرنو متصدرا نشر وقيادة الحضارة الإسلامية إلى معظم البلدان الافريقية التى لم يصلها الإسلام أو الى البلدان التى وصلها الإسلام كدين بلا دولة .

وعمق روح تلك الدولة ، ادريس ألوما Aloomo الذى يعتبره المؤرخون من أقوى سلاطين البرنو قاطبة ، والذى طور كثيرا من الصناعات ، وتحصل على السلاح ، واستخدم كثيرا من المدربين من شمال أفريقيا لتدريب جيشة على الأسلحة النارية . وفى عهده هزم التبو وأخضعهم لسلطته ، وأدى فريضة الحج مما قوى ملكه فى ذلك الوقت . وتوفى شهيدا متأثرا بجراحه من جراء حرب وقعت بالقرب من ميدغرى Maidughuri الحالية .

وخلف ادريس ألوما أبناءه الثلاثة متعاقبين على السلطة وأعتبر المؤرخون عهدهم عهد سلام بسبب هيمنة روح السلام والتوادم والمحبة بين سكان برنو والدول المجاورة لها ، ولكن السلام والهدوء لم يدم بعد وفاة عمر ، وخلفه السلطان على الذى كان عرضة للهجمات الشرسة من الطوارق

وكررفا Kururrufa ومندرا Mandara واخيرا شوا العرب Shawa والفلاتة
مما أدى إلى اضعاف سلطنة برنو وانهاؤها عام ١٨٠٨ .

وتعدى نشاط الكانم والبرنو- تحت تأثير الإسلام - حدود بلادهم
إلى البلاد المجاورة ، والبعيدة عن طريق العمل السلمى حينا والجهاد حينا
آخر .

فامتدت دائرة هذا النشاط نحو الشمال إلى بلاد المغرب ومصر
ونحو الشرق الى دارفور وكردفان . وبلغ نفوذهم عن طريق مصر - غالبا -
بلاد الحبشة وسواحل البحر الأحمر ، وكانت لهم آثار واضحة عديدة
دينية واقتصادية واجتماعية وأدبية . أما التجارية فيظهر ذلك فى بعض
النصوص التى دونها اركل فى مقالته (SR/R, vol.9.p.87, 1947) بأن
نفوذهم قد امتد إلى دارفور وكردفان وذلك قبل ان تزول مملكة دنقلا المسيحية
عام ١٣٦٦م (نفس المرجع السابق ص ٩٠) .

أما كردفان وجبال النوبة والاراضى الواقعة إلى الغرب . والجنوب
من النيل الابيض فقد ظلت - فيما - يبدو تحمل طابع السودان الأوسط ،
وظل تاريخها فى تلك الفترة اقرب الى ان يكون جزءا من بلاد الكانم
والبرنو. (The Fung Kingdom of Sennar. 1951 - P.84) وانطلقت
حركات نشطة نحو الشمال وذلك عقب قيام دولة المرابطين المثلثين فى المغرب
عام ١٠٥٦م وفى عهدهم ازدهرت التجارة ما بين أرض تكرور إلى البحر
الاحمر إلى حد بعيد .

ونبغ كثير من أهل برنو فى ذلك الوقت وبعده فى نظم الشعر
العربى وراية الاخبار (صبح الاعشى ٢٨٠/٥) . (ومعجم البلدان للياقوت ط.
بيروت ٤/٤٣٢) . (والتكملة لكتاب الصلة ط . القاهرة ١٢٧٢/١٦٥٦) .

ومنذ عهد الخليفة الفاطمى المستنصر بالله فى مصر (١٠٣٥ -

١٠٩٤) ظهرت فى مصر طائفة من تجار التوابل المسلمين تسمى الكارمية Karumia الذين أتوا من كانم (الصبح المسفر للقلقشندى ، ص ٢٥٣) .

اقاموا بمصر للمتاجرة من التوابل الهندية التى كانت تجلب من الهند وتسمى الكروم ، ولما ازدهرت هذه التجارة انضم اليهم أفراد وجماعات من شعوب أخرى مختلفة بقصد التجارة واصبح هذا الاسم يطلق على جمع من مارسوا تجارة .. التوابل و سلع الشرق (المحاسن ، النجوم الزاهرة ، هامش ١١/١٣٢) .

دور فلاتة برنو الاسلامى :

اشترك فلاتة برنو مع الكانورى والكانم فى معظم الانشطة ذات الصلة المباشرة بحياتهم ، فقد هاجروا سوريا إلى الهند وأفريقيا ، واستقروا جميعا فى ليبى ، ويشتركون فى أهم المهن مثل مهنة الرعى . واستمر التداخل والتعاون التبشيري بينهم إلى أن عم الإسلام شمال وغرب أفريقيا اذ قادت قبيلة الفلاتة حملة الجهاد مواصلة لمنهج الصحابة وسنة الخلفاء الراشدين فى امتداد رقعة الخلافة الإسلامية . فبدأت هجرات الفلاتة إلى برنو فاستوطن كثير منهم حول بحيرة تشاد ، مكونين مجموعة أطلق عليها المؤرخون اسم فلاتة برنو وفلاتة ادماء Adamawa انتسابا للمنطقة التى أسسها آدم بن موسى جوكولو الفلاتى ، الجد العاشر للشيخ عثمان بن فودى ، ثم التحق بهم اخوتهم من الفلاتة الذين وصلوا قبلهم إلى المنطقة ، وذلك منذ القرن التاسع الميلادى .

وقاموا بدور بارز فى استقرار الإسلام فى تلك المنطقة كعلماء ومستشارين موجهين لسلاطين البرنو عبر التاريخ السياسى والدينى والادارى للبرنو .

وقد عبر سلاطين البرنو عن ذلك عندما كتبوا وصاياهم المشهورة

لأبنائهم وأحفادهم يوصنهم فيها بإعفاء الفلانة العلماء واحفادهم واحفاد احفادهم عن الضرائب ، وذلك مكافأة لهم فى تأسيس سلطنة البرنو واستمراريتها قوية ، واستمر سريان مفعول تلك الوصية ما بين القرن العاشر الميلادى الى القرن التاسع عشر الميلادى ، وبالتحديد عام ١٨٠٨م .(H.R.Palmer,Sudanese Memoirs, Vol. 111- P.26).

وتقول الوصية

بسم الله الرحمن الرحيم

من أم جلمى إلى ابنائى وخلفائى : ان أول بلد اعتنق الإسلام هو بلد برنو الذى انتشر الإسلام فيه بواسطة محمد بن مانى Mani الذى استوطن ارض برنو نحو خمس سنوات فى عهد مى بلو Bulu ، ونحو خمس سنوات أخرى ، وست سنوات اخرى فى عهد مى عركى ، وأربع سنوات فى عهد مى ام جلمى .

فقد عاش الشيخ محمد مانى مائة وعشرين سنة ، قضى معظمها فى نشر الإسلام فى أرض برنو . وقرأ عليه بلو من تبارك إلى الناس ، وقرأ عليه عرجو بن عركى كل القرآن ، وقرأ عليه ام جلمى كل القرآن من البقرة إلى الناس . ولم ترفع الضرائب عن الشيخ محمد مانى وحده بل هناك العديد ممن رفعت عنهم ، وهم :

(١) المعلم تورا توزان Turo Tuzan

(٢) المعلم قماير بن بر Gamaiyir

(٣) المعلم كاي ملكاي واسرته Kai Malakai

(٤) المعلم دهلورى واسرته Dahluri

٥ (المعلم دلارى ليما واسرته Dalare, Lema

٦ (المعلم عجمى بلمه Ajami Buluma

إن مى أم جلمى مع محمد ماني وأسرهما يعتبران أسرة واحدة تحرم كل منها الضرائب على الأخرى الى يوم القيامة وكل من يعصى امرى هذا سيملاً الله بطنه ناراً ويسكنه الله نار جهنم ، ومن طاع امرى هذا فسيرزقه الله نعمته فى الدنيا والآخرة. (Palmer, Vol.111-P.3) اما توزان Tuzan فقد كان ركناً من أركان سلطتى لذلك يجرى عليه وعلى أسرته ما يجرى على محمد ماني .على ان يستمر هذا الأمر إلى أن تقوم الساعة .

وقد شارك علماء الفلانة مشاركة فعالة بعلمهم ، فعلموا الشباب ووعظوا الشيوخ وشاركوا فى تأسيس وترسيخ معانى السياسة البرناوية بالتوجيه والنصح والاستشارة الرسمية للسلطين ، والذي ساعد على ذلك هو ادراك مى ام جلمى وغيره من سلاطين البرنو ، ضرورة اشراك العلماء فى الحكم لنفاذ عقولهم فى فهم السياسة ، فأعطوهم أهمية وتقديراً ، وحرروهم من حاجة المادة وأبعدوهم عن كل ما يؤدى الى اذلال العلم والعلماء والتجنيد الإجبارى إلا من تطوع .

وقد ظهر علماء آخرون اشتهروا بالعلم والدراية والحكمة ، والسياسة منهم :

١ (الإمام محمد اجرومى Ajromi

٢ (الإمام سرنامه Surnama

٣ (الإمام كرقم Kargam

٤ (الإمام احمد بلتو زوام Baltu Zuwam

٥ (الحاج محمد عبد الرحمن البرناوى ، مؤلف شرب الزلال الذى

انتقد فيه سلاطين برنو .

٦) الإمام عمر بن عثمان مؤسس مركز دفا Difa الإسلامى
بالقرب من دماسك Damasak .

ولم تدم العلاقة الجيدة بين الفلاتة والكانورى بسبب وشاية الكهنة
والعرافين وأعداء الإسلام الذين اقنعوا بعض سلاطين البرنو الكانورى بأن
الفلاتة يعملون للاستيلاء على سلطتهم ، وان خير وسيلة للحيلولة دون ذلك
هو القضاء على تحركاتهم قبل استفحالها . وأشهر العلماء الذين قادوا
الهجوم النظرى ضد سلاطين الكانورى هو الطاهر بن ابراهيم الفلاتى البرناوى
فى قصيدته فن فن (fan Fan) مخطوطة جامعة بايرو - كنو التى وصف
فيها سلاطين البرنو بأنهم يديرون حكمهم بالاشاعات والخرافات التى تسرى
فيهم كسريان النار فى الهشيم بعد ان كانوا أبطال حروب . وساهم الكانور
أنفسهم فى ازكاء نار الفتنة باصدار قصيدة بعنوان « كفر الفلاتة » ، عبر
ناظمها عن تخوفه على مصير الكانورى من الكفار الفلاتة . وساءت العلاقة
حتى وصلت الى درجة المواجهة المسلحة بقيادة عيدور الفلاتى واردر
Ardo لارما Lareema و ابراهيم الزاكى ، وغينى Gaini مختار ، مما أدى إلى
إنهاء سلطنة السيفاوين وطرد آخر مئ من حكم انقزقمو .. Ingaza
Gomo وهو مئ احمد وذلك عام ١٨٠٧ .

(Nura al-kali : Syfawa dynasty, Ph. D-1976, ABU.- P.114)

قبائل البرنو :

ومن خلال ما ورد أستطيع تحديد قبائل البرنو وفى :

(١) مرقى Margi

وينتشرون فى نيجيريا والكمرون وشاد والسودان ويدينون بالإسلام
كما اعتنقه شيوخ مسكو وان كان بعض رعاياهم مازالوا على الوثنية .

٢) وندلا أو مندرا Mandara وينتشرون فى كل أنحاء نيجيريا
وبالذات منطقة ما يدغرى Maidugri وينتشرون فى كل أنحاء نيجيريا
والكمرون وشاد والسودان .

٣) بدى Badde وينتشرون فى كل أنحاء نيجيريا وبالذات
منطقة ما يدغرى وأرض برنو عموما وشاد والسودان وهم يعيشون جنوب
المنكة .

٤) بابور Babur ويتواجدون فى نيجيريا والسودان .

٥) بدورا Dabboral ويتواجدون فى السودان ونيجيريا وشاد
والكمرون .

٦) الكانورى ، وهم كثر فى نيجيريا والكمرون وشاد والسودان
وهم العنصر الغالب من ناحية العدد والسلطان السياسى ، وان أصل هذا
الاسم ان الأهالى يشتقونه من الكلمة العربية نور أى حاملوا النور ، إشارة
إلى الإسلام الذى اعتنقه الكانورى منذ أمد بعيد ونشروه بين القبائل عبدة
الأوثان والمهم فى الأمر ان كلمة كانورى لم تطلق على جنس بعينه ولا على
قبيلة بعينها وانما اطلقت على خليط من الناس . .

٧) فلاتة وقد سبق ذكرهم فى الباب الاول .

٨) تراب ، وينتشرون فى نيجيريا والسودان . .

٩) أنقسا Angasa وينتشرون ما بين نيجيريا والسودان .

١٠) البلالة ، يتواجدون ما بين نيجيريا والسودان والكمرون وشاد .

١١) العرب الشوال Arab Shuwal (التنجر) ، يتواجدون ما بين
نيجيريا وبالذات فى منطقة قامبرو Gamboro شمال شرق نيجيريا والكمرون
وشاد والسودان ويطلق عليهم اسم شوه قمييزا لهم من تجار العرب الذين

يمكثون لفترة قصيرة الذين يطلق عليهم « ولسى » ويتفاوت لون بشرتهم تبعاً لدرجة اختلاطهم بالسكان الأصليين .

واقسامهم : جوامعة وسلامات وخزام واولاد حامد ، ولهجتهم أقرب إلى لهجة أهل الحجاز ، وهم شديداً التمسك بلغتهم ، شديداً التمسك بدينهم' .

١٢) التبو Tobbo وينتشرون ما بين شاد ونيجيريا وليبيا .

ولكل قبيلة فروع أخص منها فروع الكانورى ملوك وسلطين البرنو - وهم :

Bolaya	(١) بولاية
Maghumi	(٢) ماغومى
Kanum	(٣) كانم
	(٤) زغاوة
Ingazar	(٥) انقزر
Funne	(٦) فونى
Lare	(٧) لارى
Angala	(٨) انقلا
Fada	(٩) فدا

(Palmer, Vol. 111. - P.3.)

الفصل الثانى

البرنو فى السودان

بناء على ما ورد يتضح ان سلطنة البرنو قد بسطت نفوذها إلى أرض الشلك وذلك في عهد مى فونى فى القرن الحادى عشر الميلادى ، وإلى الحدود المصرية الجنوبية وذلك ما بين عهود أم جلمى وأدريس الرما ، مما يؤكد العلاقة القوية بين السودان الحالى وأرض برنو . وزاد تأكيدها محمد سعيد احمد عبد الله فى كتابه : من تاريخ دنقلا ص ١٧ - عام ١٩٧٨م معتمدا على مخطوطة القولد بدار الوثائق السودانية .

اذ قال : « ان البرنو والفلاتة قبائل سودانية اصيلة ناسبا إياها إلى ذبيان الجيهينى الذى ولد عامر، وعامر أنجب محمد ، ومحمد ولد حمد العلاطى . وحمد العلاطى ولد عون ، فصار عون أبا لعدة قبائل سودانية وهى : المسيرية العقلليون ، التوابة ، الشنقلاب ، الشكراب ، العبدلاب ، الكنجاره ، البرنو ، والفلاتة ، وأمئو ، ومدقة . وليستقيم الأمر لابد من توضيح تواجد البرنو المكثف بالسودان حاليا ، حيث يقسمون إلى :

(١) برنو بيض كما يطلق عليهم الفور - فتا برنو Fatta Burno أى البرنو البيض العرب الذين لا يتحدثون إلا اللغة العربية .

(٢) برنو كانورى واقسامهم ، وهم الذين ما زالوا يحتفظون بلغتهم إلا قليل منهم .

ولكثير منهم علاماتهم المميزة وهى الشلوخ التى تبدأ بالجبهة وتنتهى بالانف ، وتميل ألوانهم إلى السواد والشعر المجعد .

٣) وفلاتة برنو أحفاد عقبة بن نافع وسمون أدماوا Adamawa انتسابا إلى آدم بن موسى بن جكلو Gokollo وانتشرت قبائل البرنو في كل أنحاء السودان ، يشاركون اخوتهم السودانيين ، معارك الحياة حلوها ومرها ، ادراريا وعسكريا واقتصاديا وتربويا وزراعيما فما هي أماكن تواجدهم ؟ وما دورهم في بناء السودان .

البرنو البيض (فتا برنو) :

كما ورد أنفا فان الفور يطلقون على قسم كبير من البرنو إسم فتا برنو Fata Bornu أى البرناوى الابيض العربى ، ولهذه التسمية دلالات كثيرة..، فاما ان يكون هؤلاء البرنو عربا هاجروا إلى دارفور أو بربرا أو فلاتة لسمرتهم الماثلة للبياض .

وأرجح بأنهم خليط من البربر والعرب والفلاتة العرب وبعض الكانورى الذين امتزجوا مع سكان المنطقة وذابوا فى المجتمع الجديد ، حتى فقد كثير منهم الخصائص التى أتوا بها كاللون المائل للبياض والشعر المنسدل ، بيد انهم لم يفقدوا شيئا واحدا وهاما وهو لسانهم العربى ، والمثل المنتشر الذى يردده أهل دارفور يقول : « اذا داير تتعلم العربية تزوج برناوية » (محمد على حاج النور : البرنو العرب - مخطوط تحت الطبع) .

ومما يسهل للقارىء استيعاب حقيقة وجود قبائل عربية فى أرض برنو، تحالف العرب خزام مع البلالة فى حربهم ضد البرنو والكانم كما ورد أنفا . وقد نسبهم أحمد عبد الله آدم في كتابه ، « جامع أصول البقارة والدينكا » ص ٩٠ نسبهم الى جهيئة التى تنتسب لها كل القبائل العربية البقارية فى السودان . مما يؤكد حقيقة وجود قبائل عربية لها صلة واحتكاك مع أرض البرنو منذ قديم الزمان ، بدخول هؤلاء العرب على أرض البرنو ، وعاشوا فيها لزمان طويل فاكتسبوا بها الانتساب إلى تلك الأرض فصاروا

برنو عربيا كما عرفوا بذلك فى دارفور . والجدير بالذكر ان جزءا كبيرا من قبيلة خزام تشكن الآن فى خور برنو بدارفور .

اماكن تواجد البرنو وآثارهم بدارفور :

ينتشر البرنو فى معظم انحاء دارفور

(١) بدءا بالجنينة ؛ دار مساليت ، حيث شارك البرنو فى المعارك كرنندن Kirindan ودورقى Durugi ضد الغزو الفرنسى جنبا إلى جنب مع اخوتهم المساليت والقبائل الأخرى المتواجدة بالمنطقة . ومن هؤلاء المحاربين - الشيخ ابو القاسم ابراهيم ، زعمي التجانية - وعبد المالك على - قاضى دار مساليت . والشيخ السنوسى احمد - شيخ حى الزهور بالجنينة . والشيخ الفكى محمد عبد الله .

(٢) دونقلا Dungal ، ذلك المسجد الأثرى الذى يرجع تاريخه إلى مائتين وخمسين سنة الذى يوجد حوله نخيل يتراوح عدده ما بين الف إلى ثمانمائة نخلة ، ماتت آخر نخلة فيها عام ١٩٥٤م .

(٣) قصر كفا Kafa الأثرى الذى يعتبر من اقدم الاثار البرناوية فى تلك المنطقة ، بمرافقه العلمية المكونة من خلوة قرآنية ، وتكية ومقابر للبرنو فى (اب دوما) البوابة الاثرية . هذا اضافة الى البركتين حيث كان يخزن الماء فيهما .

(٤) ارض الزغاوة . فقد انصهر البرنو مع قبائل الزغاوة توير ابناء حاج محمد البرناوى « الزغاوة الماضى والحاضر » .

(٥) دارفور ، عاش البرنو بين الفور وقدموا الكثير من أجل تنمية ارض الفور ، ومنهم على سبيل المثال لا الحصر عائلة الديناقوى سيسى البرناوى ، رئيس محكمة غرب دارفور والشرتاى كنجوم ، شرتاى

تلنى Telini وزالنجى Zalinge .

٦ (منطقة راجا Raja عاش البرنو وانصهروا مع قبائل جنوب السودان فكونوا قبيلة الفروقى (محمد العطا كوكو : تاريخ كردفان السياسى) .

٧ (منطقة منواشى البرناوية ، التى تعتبر من مدن دارفور الكبيرة ، تم تأسيسها قبل مدينة الفاشر ، وكانت مركز إشعاع دينى وعلمى عبر التاريخ .

٨ (منطقة جديد صدقى كلمبوه البرناوية ، التى تبعد نحو ٣٥ ميلا شمال نيالا ، وتعتبر مركز اشعاع دينى ، وحاكورة من حواكير البرنو .

٩ (عد الهشيم ، واسكانى ودارا وزداد ، ودونكى Donki وكرشيو وميدقو التى كانت اشعاع دينى ومراكز لتحفيظ القرآن ، وما زالت حواكير خاصة بالبرنو ، وجميع هذه المدن والقرى تقع حول نيالا .

١٠ (منطقة كونقى Kongi بدار مساليت ، التى تعتبر حاكورة من حواكير البرنو .

١١ (منطقة مريود البسم ، التى تعتبر حاكورة من حواكير البرنو .

١٢ (قوز كنيمو Kanimو الذى يقع غرب مدينة الفاشر موقع مدرسة الفاشر الثانوية العليا الآن ، وكان ايضا حاكورة من حواكير البرنو .

١٣ (توجد للبرنو مناطق كثيرة منتشرة في جميع انحاء السودان فهم يعيشون بين الرزيقات والهبانية حيث توجد لهم عمودية كاملة ، وكذلك يتواجدون بكثافة فى منطقة تلس ، دار الفلاتة ، ورهيد البردى ، دار التعايشة ، والنيل الازرق وشرق السودان وشماله ، وجنوب البلاد وكردفان ، وحلة ملسى Mansi كميم جنوب امدرمان التى سميت بها أمدرمان الحالية

وذلك اثناء حكم السلطان عبد الرحمن ، سلطان دارفور (١٤٩٥ - ١٥١١م) (مذكرة رفعها اعيان وعلماء ورجالات البرنو لرئيس المجلس الشعبى لمدينة نيالا وصور منها إلى وزارة الداخلية والجهات الاخرى المختصة بأمر المذكرة وذلك بتاريخ ١٨ / ٦ / ١٩٧٣م) .

البرنو و الفونج :

من الطبيعى ان لا تكون كل المناطق خالية من السكان عند وصول المهاجرين لها ، فقد اجمع المؤرخون بأن سكان منطقة سنار وما حولها كانوا سودا يطلق عليهم اسم مملكة الدنقس ، وكانت للقبيلة نفوذ واسع فى المنطقة ما بين سنار والحبشة . وكانت المنطقة متحضرة وشاركت فى حروب عديدة ضد الفراعنة وذلك فى عهد تحتمس عام ١٨٣٠ ق.م . وشاركوا كذلك فى غزو مصر اكثر من مرة : (نعوم شقير : تاريخ السودان - تحقيق ابو سليم - فى المقدمة) .

ويعتقد ان لهم علاقة - على الاقل - سياسيا بالكوشيين كما يعتقد أنهم هم الذين تعاونوا مع سيف بن ذى يزن أو مع هجرة جهينة عند مرورها بأرضهم .

اما علاقتهم بالبرنو فتظهر فى هجرة الرجل الصالح لولو أديو إلى أرض وقبيلة دنقس برفقة أهله واتباعه من مطقة برنو أثناء حكم الفونيين الذين حكموا الى ارض الشلك وذلك ما بين عام ١٠٠٠ م - ١٠٤٥ م .

وتزوج بابنة ملك دنقس التى كانت عادة تورث البنات بدلا من الابن ، فلما توفى والدها تولت القيادة فصار لولو السلطان المباشر لجلال فازغلى ، ومن احفاده عمارة دنقس الذى سمي اسرته باسم قبيلة امه دنقس ، وسمى ملكه انتسابا إلى منطقة أبيه فونى البرناوية .

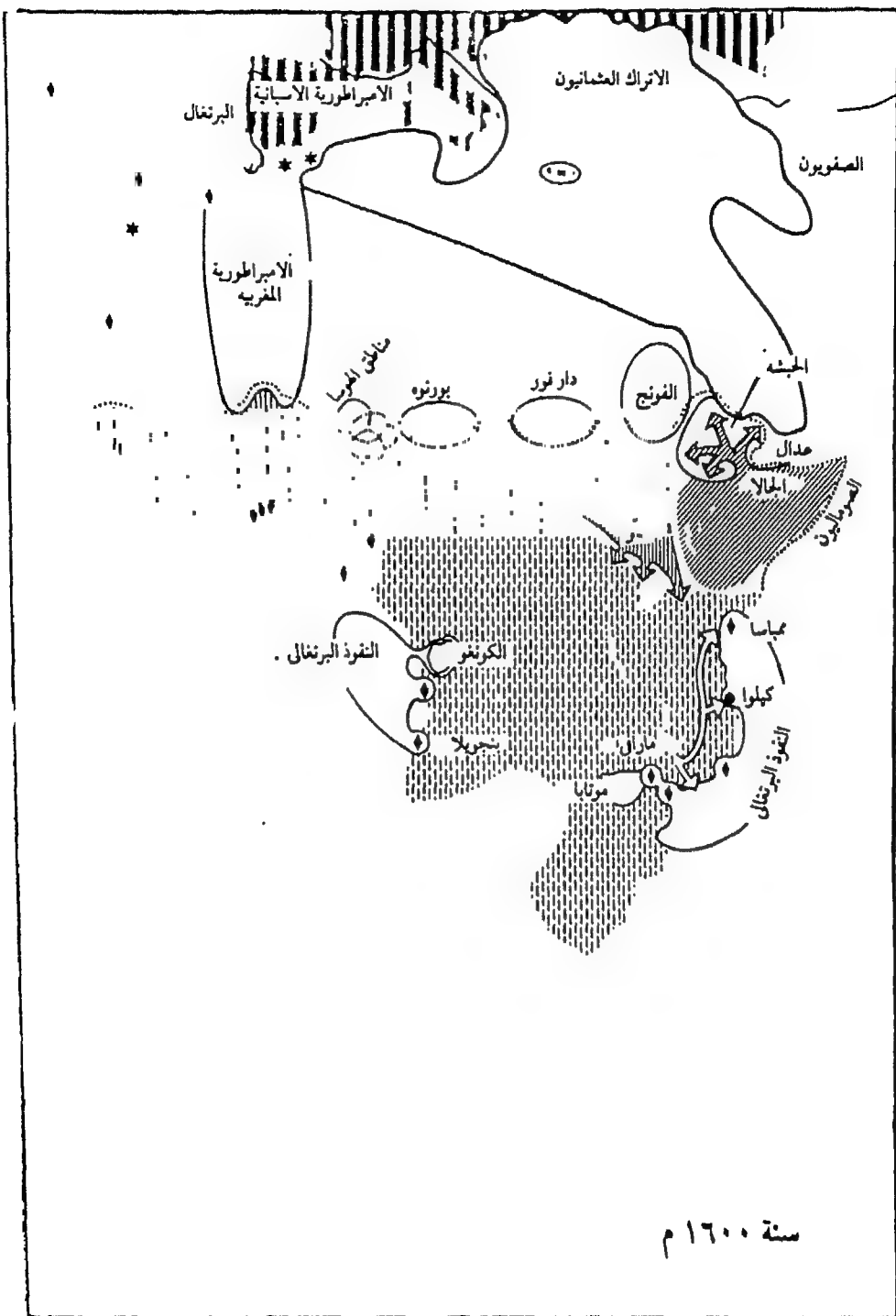
وقد وصف المغامر اليهودى دارد رابينى الذى قدم من مصر عام

١٥٢٢م ، فوصف ملك عمارة دنقس والسلطنة الزرقاء ؛ بأنه ملك السود يحكم شعبا من البيض والسود ، وان ولولو أولو التي سميت باسمه تقع آنذاك على النيل الازرق وبالتحديد على بعد ثمانية أيام من سنار . وان ابتداء أمر الفونج كان من منطقة لولو ، بجبال فازغلي Fazughli ، ثم انتقلوا منها الى جبل مويه . وكانوا أهل ابقار فحملوا اشياءهم على ثيرانهم وغير ذلك من وسائل النقل المتوفرة آنذاك ، حتى وصلوا الى قرية تسمى سنار ، فقطع عماره شجرها وكان اول ملك للفونج (يوسف فضل : مقدمة في تاريخ الممالك الاسلامية ص ٢٨) .

أما أصلهم البعيد فمختلف فيه ، فمنهم من قال بأصلهم العربى . وهذا لا خلاف عليه باتفاق المؤرخين الذين اعتبروهم ضمن هجرة جهينة الاولى والثانية بعد الميلاد وقيل قبل الميلاد وبعد الإسلام .

ومنهم من نسبهم إلى سكان دارفور التي كانت تابعة إلى تأثير البرنو بعد حكم التنجر الذى بدأ فى القرن الثامن الميلادى . وهذا لا خلاف فيه اذا ما عرف القارىء بأن معظم قبائل البقاره العربية تنتمى أصلا إلى جهينة التى ينتمى لها البرنو ومنهم من نسبهم إلى بنى أمية (نعوم شقير : تاريخ السودان - ص ٩٨) .

وليس من الصعب ايجاد مخرج لهذا الأصل اذا ما عرف القارىء بأن بنى أمية كانت من الهجرات العربية القديمة التى هاجرت إلى افريقيا قبل الميلاد وبعده ، ثم عادت منها أسر إلى الجزيرة العربية ، وعند ظهور الإسلام وفى عهد الامويين ارسلوا إلى هذه المنطقة فاتحين من احفاد العائدين ثم لحق بهم من خشى على نفسه من عنت وبطش العباسيين ، وبهذا يمكن استقامة أصل بعضهم الأموى فهم برنو جهينة من أصل البعيد قبل الإسلام وبرنو بنى أمية من الأصل القريب بعد الإسلام .

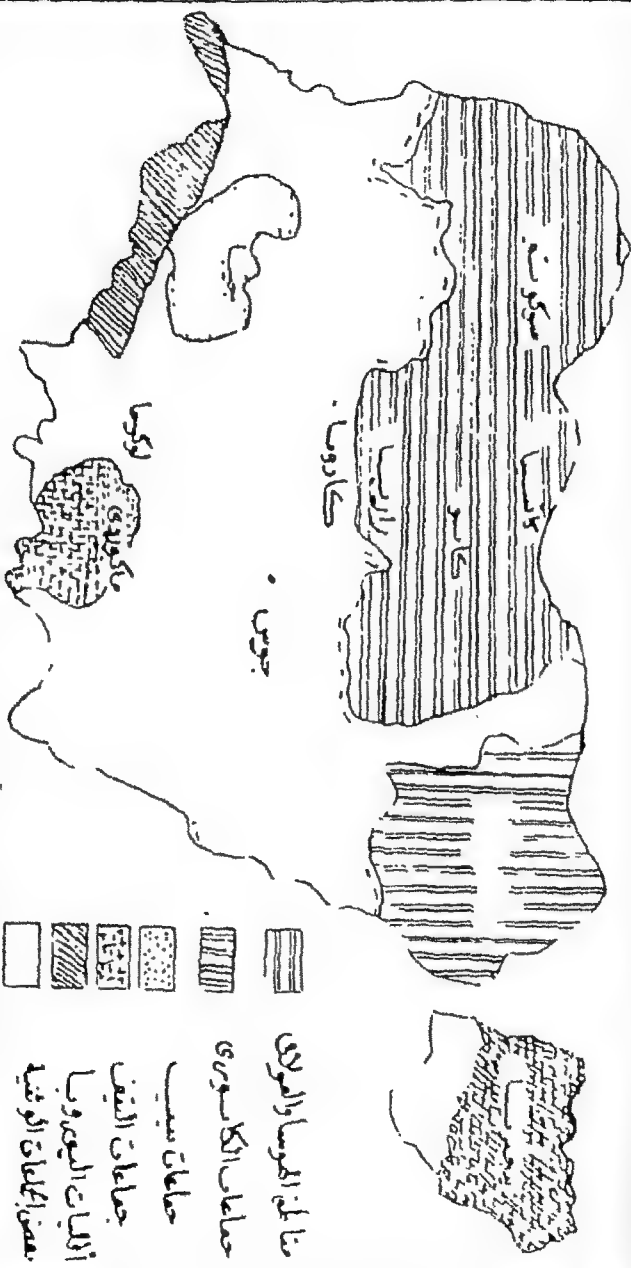


ومنهم من قال بأصلهم الشلكاوى لسوادهم ، ويرجع سبب هذا التضارب إلى اسباب عدة ، منها اللون وبعض تشابه الألفاظ . ويمكن ازالة هذا التضارب اذا ما عرف القارىء ان حاكم البرنو فونى Funne حكم إلى ارض الشلك والكنغو باسم حكم الفونيين والفوناواب كما سماهم ابن خلون ، فأتى الشلك فى اصلهم من خلال المنطقة التي حكمها الفونيون ، ولعل بعض حكام الفونج ذوى علاقة تزاوجية بالشلك مما زاد الشلك فى اصلهم الشلكاوى . هذا اضافة الى فونى التى تعنى عند الشلك الابيض والاجنبى ، وفونى عند البرنو المثلث ، النبيل الشريف ، وفونو عند أهل التكرور الرجل الابيض الاجنبى وفونو ، تعنى فصيلة من فصائل الكانورى البرنو ، وبافون لقب من ألقاب ملوك أودغست Audaghist غانا القديمة - (H.R. Palmer Su- danese Memoirs, Vol.111, PP.39-63) أما لولو ولو فلا تشكل صعوبة فى الحصول على مصدرها ذلك لأن لولو منطقة معروفة بتمبكتو Tambuktu التابعة لمالى ، وان لولو بلغة الفلاتة تعنى اسم لشجرة، وان لو ، فرع من فروع الفلاتة . ومما يؤكد ذلك فإن القاب لول كثيرة ومتداولة بين الفلاتة في شمال وجنوب الفونج يطلقه الفلاتة على بعض اصحاب الأبقار . ومما يدعم هذا رأى صورة لول - المتخيلة - بالجنة والطاوية ذات اللسانين والسيف الفلاتى التى وضعت فى اول صفحة ، لكتاب نعيم شقير : تاريخ السودان - تحقيق ابو سليم .

مما يدل على أن لولو من أصل فلاتى أتى إلى أرض دنقس من أرض برنو أو أرسل عن طريق سلطنة البرنو لنشر الإسلام فى أرض فازغلى . Fazughli

(وصاف البرنو الكانورى وطبائعهم :

تيل ألوان الكانورى منهم إلى السواد الناعم ، ولهم شلخ يبدأ



أهم الحيوانات الخمسة في سوريا الشمالية

بأعلي الجبهة وينتهى بالأنف .

- انهم يعملون بالزراعة والصناعة والتجارة والادارة والتربية والتعليم والمهن الاخرى بما فى ذلك صيد الاسماك .

- الالتزام بالعمل الجماعى الاسلامى ، والالتزام بالتصوف وعلى الخصوص التيجانية .

- انهم انفعاليون وسريعوا لاغشب ويميلون إلى السياسة بحكم طبيعتهم القبائلية والملوكية .

- يهتمون بأداء الاركان الإسلامية مهما كلفهم ذلك من مشاق وتضحيات .

- لا يميلون إلى الشحنة إلا مآندر .

- يسمحون لنسائهم بالخروج للبيع والشراء الهامشى وخاصة بيع الفول السودانى المدمس ، وحب البطيخ ، ما عدا بعض أغنيائهم وعلمائهم ، فهم لا يسمحون لهن بالخروج وصفات الكانورى من حيث التكوين وسط بيت التبو والسودانيين ولكن اطرافهم أكثر تناسقا من السودان وشعور رؤوسهم مفلفل . وشفاهم غليظة ، وعظام الفك عندهم بارزة ، ولونهم بين السمرة الضارية الى الحمرة المائلة إلى السواد .

- انهم كرماء .

- انهم لا يميلون إلى الأنصهار مع القبائل الاخرى ، إلا انهم اقل تمسكا بهذا النهج من الهوسا .

وفى الختام :

(١) ينتشر البرنو فى كل انحاء السودان يواصلون ليلهم بنهارهم فى تنمية الأداء الاقتصادى مدعمين ذلك بارتباطهم بالله ورسوله وتاريخ

الحركيين من اسلافهم سياسيا وعمليا وعلميا .

(٢) وان اسم برنو يعنى بر النور أو بحر نوح فحرفت فصارت برنو. وان برنو تعنى منطقة وليست قبيلة تسكنها قبائل عديدة بقيادة الكانورى ملوك البرنو وكانم .

(٣) ان جد البرنو سيف بن ذى يزن اليمنى الجهمنى .

(٤) تعتبر سلطنة البرنو اطول سلطنة زمنيا في العالم تحكمها اسرة وقبيلة واحدة ، وذلك ما بين ٨٠٠ م الى ١٨٠٨م . قادها ٦٥ سلطانا استشهد عدد منهم فى معارك حربية وقعت بينهم وبين البلالة وخزام ، مما يدل على ان السلاطين كانوا على مستوى القيادة والاحساس بالمسئولية .

(٥) لعب الفلاتة البرنو والفلاتة الكانم دورا بارزا في استقرار سلطنة البرنو عن طريق علمائهم امثال الشيخ محمد مانى وذلك باعتراف سلاطين البرنو انفسهم وعلى رأسهم مى ام جلمى الذى كان من اقوى سلاطين البرنو آنذاك الذى يليه ادريس الوما .

(٧) ضعفت سلطنة البرنو بعد الهجمات المتكررة التى كان يشنها البلالة والشوا والكررفا واخيرا الفلاتة .

(٨) ان وجود البرنو بالسودان قديم وذلك منذ القرن الحادى عشر ، ولهم قبائل ومناطق كثيرة ومشهورة في غرب السودان وباقى أقاليم البلاد .

(٩) ان اصل الفونج برنو منطقة ، وعرب قبيلة وهجرة .

(١٠) كثيرا ما يسكن البرنو مع الهوسا والفلاتة ولكنهم يسكنون فى احياء خاصة بهم .

(١١) ان كثيرا من الممارسات السلبية التى تلتصق دائما بأحياء

يطلق عليها السودانيون احياء فلاتة أو عشش فلاتة أو زنقو فلاتة أو احياء
التكايرير . فهي انما تقع غالبها فى بعض الأحياء الاخرى التى يسكنها غير
الهوسا والبرنو والفلاتة .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين

المراجع العربية

- (١) محمد سمبو الكلوى : كنز الاولاد فى تاريخ النزارى والاجداد - مخطوط - جامعة بايرو - كنو - تحقيق الطبيب عبد الرحيم محمد .
- (٢) عبد المجيد عابدين : اثر الاسلام فى نشاط الكانم فى افريقيا - مؤتمر زاريا ١٩٦٣/١٢/٣٠ .
- (٣) ابن خلدون : مقدمة بن خلدون - باب البرنو .
- (٤) اليعقوبى ٨٩١م : البلدان
- (٥) الياقوتى : معجم البلدان الجزء الرابع .
- (٦) القلقشندى : الصبح المسفر
- (٧) محمد عبد الرحمن البرناوى : شرب الزلال - مخطوط - بايرو .
- (٨) محمد سعيد احمد عبد الله : من تاريخ دنقلا ١٩٧٨م
- (٩) الطاهر ابراهيم الفلاتى : قصيدته فن فن - مخطوطة - بايرو .
- (١٠) وثيقة القولد : مخطوطة دار الوثائق - الخرطوم .
- (١١) محمد على حاج النور : البرنو العرب فى السودان ، مخطوطة تحت الطبع .
- (١٢) احمد عبد الله آدم : جامع أصول البقارة والدينكا .
- (١٣) محمد العطا كوكو : تاريخ كردفان السياسى (ماجستير) جامعة الخرطوم .
- (١٤) مذكرة اعيان وعلماء البرنو لوزارة الداخلية بتاريخ ١٩٧٣/١/١٨م .
- (١٥) يوسف فضل حسن : مقدمة فى تاريخ الفونج - مطبعة جامعة الخرطوم .
- (١٦) مكى شبيكة : تاريخ السودان عبر القرون .
- (١٧) نعم شقير : تاريخ وجغرافية السودان ، تحقيق ابراهيم سليم .
- (١٨) د . محمود ابكر وسليمان ومحمد :
على ابكر سليمان الطيناوى : الزغاوة ماضي وحاضر .

المصادر الاجنبية

- 1) H.R.Palmer, : Sudanese Memoirs, 1-3.
Frank Cass, 1967.
- 2) Barth H. : Travels and Discoveries in
North Africa (5 Vols) 2nd.
Edition. 1957-8.
- 3) Nora-Al-Kali : Saifawa dynasty. Ph.D. 1976
ABU. Nigeria.
- 4) Crowfond : The Fung Kindom of Sennar,
1951 P.84.
- 5) H.A.S. Joohnson : The Fulani Empire, of Sokoto,
Oxford University Press, 1967.
- 6) Gustav Nachtigal : Sahara & Sudan. IV Wadai &
Darfur, C. Hurst & Company,
London.

الباب الخامس

هوسة السودان
واثرهم الدينى والتنمية

المقدمة

ينتشر الهوسا^(١) Hausa فى كل أنحاء السودان فتجدهم يتقدمون صفوف البذل والعطاء فى كل مجالات الحياة السودانية ، فمثلا تجدهم يتقدمون صفوف الانتاج الزراعى فيحسنون صنعه ، ويقدمونه بالتعاون مع القبائل الأخرى للمستهلك فى صورة نقية وصحية . وتجدهم يتقدمون صفوف الإنتاج الصناعى عمالا ومهنيين وأصحاب مصانع ، فيحسنون ما بدأوا عمله مساهمة منهم فى تنمية بلادهم من أجل حياة أفضل .

وتجدهم يتقدمون صفوف دور العبادة بمفهومها الشامل أفرادا وجماعات مساهمة منهم فى ترسيخ روح الإلتزام العملى فى أداء الفرائض ، كل الفرائض الاسلامية وبناء مؤسساته .

فمن هم الهوسا ؟

الفصل الاول

اصل الهوسا

قسم علماء اللغات أسم هوسا إلى قسمين :

(أ) هو HAU بمعنى اركب .

(ب) سا SA بمعنى الثور .

وفى مجمل معناها أركب الثور أو راكب الثور ، ويعتقد كثير من المؤرخين أن لغة الهوسا أو اللغة التي أطلقوا عليها إسم هوسا كانت موجودة ومستخدمة من قبل وصول الغويير GHUBAIR إلى ارض نجيريا الحالية^(٢) إلا أن استخدام الثور كوسيلة للنقل كانت غريبة عن أهل غويير أو انهم رأوا غرابة استخدام الثور من عربى بغدادى حسب روايتهم التى تقول : هزم أبو يزيد (بايجيدا BAYAJIDA) العرب الزيديين الوثنيين ، ولعلمهم يقصدون أهل الصحراء الكبرى الذين يطلق عليهم المؤرخون البربر والروم ، وقسم بلادهم إلى أربعين مقاطعة ، وصار هو رئيسا على الجزء الأكبر منها بما فى ذلك ارض البرنو التى اعلن حكامها الأقوياء معارضة قوية وتعويقا لانتشار واستمرار نفوذه على أرضهم ، فقرر سرا التخلص من بعضهم إلا أنهم علموا بنواياه فنافقوه بتزويجه احدى بناتهم تسمى ناجرا NAGIRA فى الوقت الذى فيه كانوا يدبرون مؤامرة اغتياله . فقرر نقل مقر قيادته وأدارته إلى بير ام BAIRAM أو برم BURMA برفقة زوجته البرناوية حيث استقر به المقام إلى أن ولدت له ابنا سماه يوركيبا بيرام BEERAM الذى صار سلطانا على بيرام قارنقبس : GARINGABAS .

أراد أبو يزيد بسط نفوذه على ارض غويير التى أسسها غاير

GHABIR بن كنعان أحد أبناء نمروء بعد هجرة دامت قرونا . أراد بسط نفوذه على أرض الغوبير الذين كانوا يعانون من هيمنة تقديس حية كانت تسيطر على مصادر المياه فى تلك المنطقة (دورا) فجاء ليلا رجل يدعى « أبو يزيد » برفقة جنود من جنوده ، فقتل الحية التي يسميها الهوسا سركى SARKI ، فأعجبت به الملكة دورا DAURA التي تلقب بلقب مقاجيا دوراما MAGAGIYA وهي من سلالة تقاجيا TAGAGIYA الأولى التي وصلت إلى هذه الأرض من فلسطين وأرض كنعان مارين بالسودان حيث مكثوا ردحا من الزمن في دنقلا . وبالتحديد منطقة أربى URBE . وواصلت رحلتها إلى ان وصلت الى منطقة دورا الحالية ، وكان ذلك قبل التاريخ الميلادى وقبل في القرن التاسع الميلادى إلا أنى أميل إلى الأولى لتوافقه مع قصة اليربا YORUBA انفسهم ، الرواية التي إتفقت مع رواية محمد سمبو الكلوى في كتابه كنز الأولاد ، التي حدد فيها اسم جد اليربا باسم نمروء NAMROD ابن كنعان الذي قاد الهجرة عقب واقعة نبي الله ابراهيم عليه السلام التي هزم فيها نمروء وجماعته ما بين ٢٠٠٠ - ٧٥٠ سنة ق . م ، وواصل نمروء رحلته مارا بمصر إلى أن حط رحاله فى منطقة أربى ^(١) orbe ثم غادروها إلى خسرى KHUSIRY التي تقع غرب بحيرة تشاد ، ثم واصل رحلته الى باتسكوم PATISKOM بأرض برنو ومنها الى دورا حيث أستقر فيها لزمان قام فيه بحفر البئر التي سيطرت عليها الحية المقدسة ذات الرؤوس السبعة ^(٢) ثم واصل رحلته الى بوسا BUSA أرض البرقو BURGO ، ومنها إلى إفى EFFE مقر قبيلة اليربا الروحى الآن .

الملاحظ ان قبيلة اليربا والغوبير قد مرتا بالسودان ، ومكثتا بأربى ، الدنقلاوية ، وقد يكون أبو يزيد BAYAZIDA جد الهوسا نفسه مر بها ابان حكم الكوشين ، ثم اتجه إلى الغرب مستخدما ثورا فى ترحاله على عادة الكوشيين ، وقام بأنقاذ أهل تلك المنطقة من حية خطيرة كانوا يقدسونها

ويخشون سطوتها مما أدى إلى إعجاب الملكة به فتزوجته فانجبت منه ولدا سماه باوا BAWA الذي يعتبر الجد الأعلى للهوسا وانجب باوا أولادا وهم :

١) باغودا BAGJODA الذي صار ملكا على كنو .

٢) كنزورو KANZURU الذي صار ملكا على دورا .

٣) غنقوما GANGOMA الذي صار ملكا على زاريا .

٤) دوما DUMA الذي صار ملكا على الغويير GOBAIR .

٥) كما يو KAMAYO الذي صار ملكا على كتسينا KATSINA .

٦) زمانقري ZAMANGARI الذي صار ملكا على رانُو RANO^(٤)

أما زوجة « أبوزيد » البرناوية التي تزوجها قبل وصوله الى دورا والتي انجبت له بير ام BEERAM الذي صار سلطانا على الولايات الهوسية السبع بما فيها قارن قبس GARIN GABAS مقر مملكته .

وبجانب هذه الممالك السبع الأصلية التي يطلق عليها الهوسا أسم هوسا بكوي HAUSA BEKWAI وفي رواية أخرى تقول ان بيرام ، سلطان قارن قبس قد تزوج دقارا من شمال برنو فولد منها :

١ - زاريا ZARIA ٢ - كتسينا KATSINA

٣ - كن KANO ٤ - رانو RANO

٥ - غويير GOBAIR ٦ - دورا DAU

وعين غويير قائدا للجيش ليحمى اخوته من هجمات الفزات الشماليين أو من جهة الشمال .

وعين كنو ورانو مسؤولين عن الصناعة والصباغة والنسيج .

وعين كتسينا ودورا رؤساء الأسواق .

وعين زاريا رئيسا للمبيعات . وقد أكد الشيخ محمد بيلو هذه الرواية فى كتابه « انفاق الميسور فى تاريخ مبلاد التكرور » ، وزاد عليها بان لبوا BAWA ابناء ستة منهم ذكورا وانثى واحدة وهى دورا .

وبجانب الممالك الهوسية الأصلية فقد أورد التاريخ ممالك أخرى وعددها سبعة أيضا يطلق عليها الهوسا اسم بنذا بكوى BANZA BAKWAI أى الممالك السبع غير الأصلية التى انتمت إلى الهوسا ويتحدثون لغة الهوسا مع أحتفاظهم بلغاتهم الأصلية .

وهم :

- ١ - كى ٢ - زنفرا ٣ - نوبى ٤ - غوارى
٥ - يريا ٦ - كرفا ٧ - ياورى

وتعميما للفائدة أرى ضرورة إيضاح اليسير من تفاصيل بعض سلاطين وأمراء ولايات الهوسا من قبل الميلاد وبعده وأثناء العهود الإسلامية ، بدأ بمدينة كنو KANO التى بدأت من جبل دالا DALA ، المنطقة التى يسكنها الحدادون المهرة فى صنع الأسلحة لصيد الحيوانات المقدسة كالفيلة والأسود ولا يعرف عن هؤلاء الكثير ، سوى أنهم قوم أقوياء يعرفون السلطان بأسم ياربوش BARBOSHE صاحب القوة الخارقة التى كانت تمكنه من صيد الفيل وحمله على ظهره لأميال عديدة ، اضافة إلى انه كان الرجل الوحيد الذى يستطيع الدخول إلى الصنم المقدس سنبريريا Tsannobarbaraa الذى وضع تحت الشجرة الضخمة شاموزا SHAMOUZA التى نبتت فوق الجبل دالا . وبيدوان تاريخ سلطنة أبا قايوا^(٦) ABAGAYAWA قديم وبعيد سكت عنه التاريخ أو فقد فى زحمة الاحداث ولم يذكر لهم سوى آخر ملك وهو أبا قايوا الذى هزمه بقاودا

BAGAWODA عام ٩٩٩ - ١٠٦٣ م والذي جعل من مشى^(٧) مقرا دائما لحكومته متجاهلا «أباقا ياوا» حكمة منه لاستقطاب وإمتصاص غضب المعارضة واذابتها فى حكومة الهوسا .

وقد واصل احفاد بقاودا مسيرة حكم الهوسا وهم كانوا سلاطين أقرباء عرفوا بحنكتهم السياسية ومشاركتهم الميدانية فى الحملات العسكرية ، والسلاطين هم :

٢ - وارثي WARTHY باقا ودا .

٣ - ججماسو ١٠٩٥ - ١١٣٤ م .

٤ - قساواتا GAWATA وناواتا NAWATA أبناء ججماسو ١١٣٤ - ١١٣٦ .

٥ - ياسا أوسركى بن ججماسو ١١٣٦ - ١١٩٤ .

٦ - نقوجى NAGOGI بن ياسا ١١٩٤ - ١٢٤٧ .

٧ - غوغوا بن ججماسو ١٢٤٧ - ١٢٩٠ .

٨ - صيامية حفي ياسا ١٣٠٧ - ١٣٤٣ .

٩ - عثمان زمنقاوا ZAMANGAWA . ١٣٤٩ - ١٣٨٥ م .

١٠ - ياجى بن صامية YAGL ١٣٤٩ - ١٣٨٥ م .

وسمى ياجى لسرعة غضبه . وفى زمنه وصل علماء الونقرا إلى كثر قادمين من مالى MALI بالاسلام بقيادة عبد الرحمن الزناتى .

١١ - ياجى بن يابقى ١٣٩٠ - ١٤١٠ .

١٢ - داود ادباكين دميسا ١٤٣٨ - ١٤٥٢ .

١٣ - عبد الله بورجا BURGA ١٤٣٨ - ١٤٥٢ .

- ١٤ - يعقوب بن عبد الله .
 - ١٥ - محمد رنفا RONFA بن يعقوب .
 - ١٦ - عبد الله بن محمد رنفا .
 - ١٧ - محمد كسوكى بن عبد الله .
 - ١٨ - أبو بكر كادو KADO .
 - ١٩ - محمد شيشرى .
 - ٢٠ - محمد زاكى .
 - ٢١ - محمد نازاكى NAZAKI .
 - ٢٢ - كتمبى KOTOMBI .
 - ٢٣ - شيكراو SHAIKRAW حفيد كتمبى .
 - ٢٤ - محمد كوكوما أخ شيكراو .
 - ٢٥ - محمد شريفا .
 - ٢٦ - كمبارى KAMBARE .
 - ٢٧ - بابا زاكى BABA ZAKI .
 - ٢٨ - داود أيات ساما بن كتمبى .
 - ٢٩ - محمد الوالى .
- الفترة التى أستطاع جيش الشيخ عثمان بن فودى بسط سلطته على
كنو بقيادة الأمير سليمان زعيم المودباوا MADIBBAWA الذى نقل الحكم
فى كنو إلى حكم إسلامي وأستمر إسلاميا حتى عام ١٩٠٣ ، فترة الغزو
الاستعماري الإنجليزى ، الذى حكم نجييريا حكما غير مباشر ، بأن ترك

الأراء والنظام على حاله لأميره أو سلطاته التنفيذية على أن تكون الكلمة العليا للحاكم البريطانى الأعلى فى المنطقة ، وما زال هذا النظام يسير بقيادة امير كنو الحالى أدو بايرو ADO-BAYERO .

أما زاريا فقد بدأ حكمها بقيادة غنقوما بن باوا بن بايجيدا منذ القرن الحادى عشر الميلادى ، ولكن التاريخ سكت عن ستة عشر سلطانا ليبدأ بالسلطان رقم ثمانية عشر وهم :

١ - محمد عبد الذى يعتبر أول حاكم مسلم لزاريا .

٢ - نوهير NUHEER والد باكو BAKU .

٣ - كوانيشا KUWANEESHA

٤ - باكو تورنكوا ابنة نوهير ووالدة الملكة امينة زاريا ، وهنا سكت التاريخ أيضا عن العديد من السلاطين الى ان ذكر رقم ٣٦ .

٥ - ابراهيم ياسوكى ١٦٥٤ - ١٦٤١ م

٦ - محمد عبده ١٦٦٨ - ١٦٨٦ .

٧ - سايو SABO على ١٦٨٦ - ١٦٩٦ .

وسكت التاريخ هنا عن العديد من السلاطين إلى رقم ٥٢ .

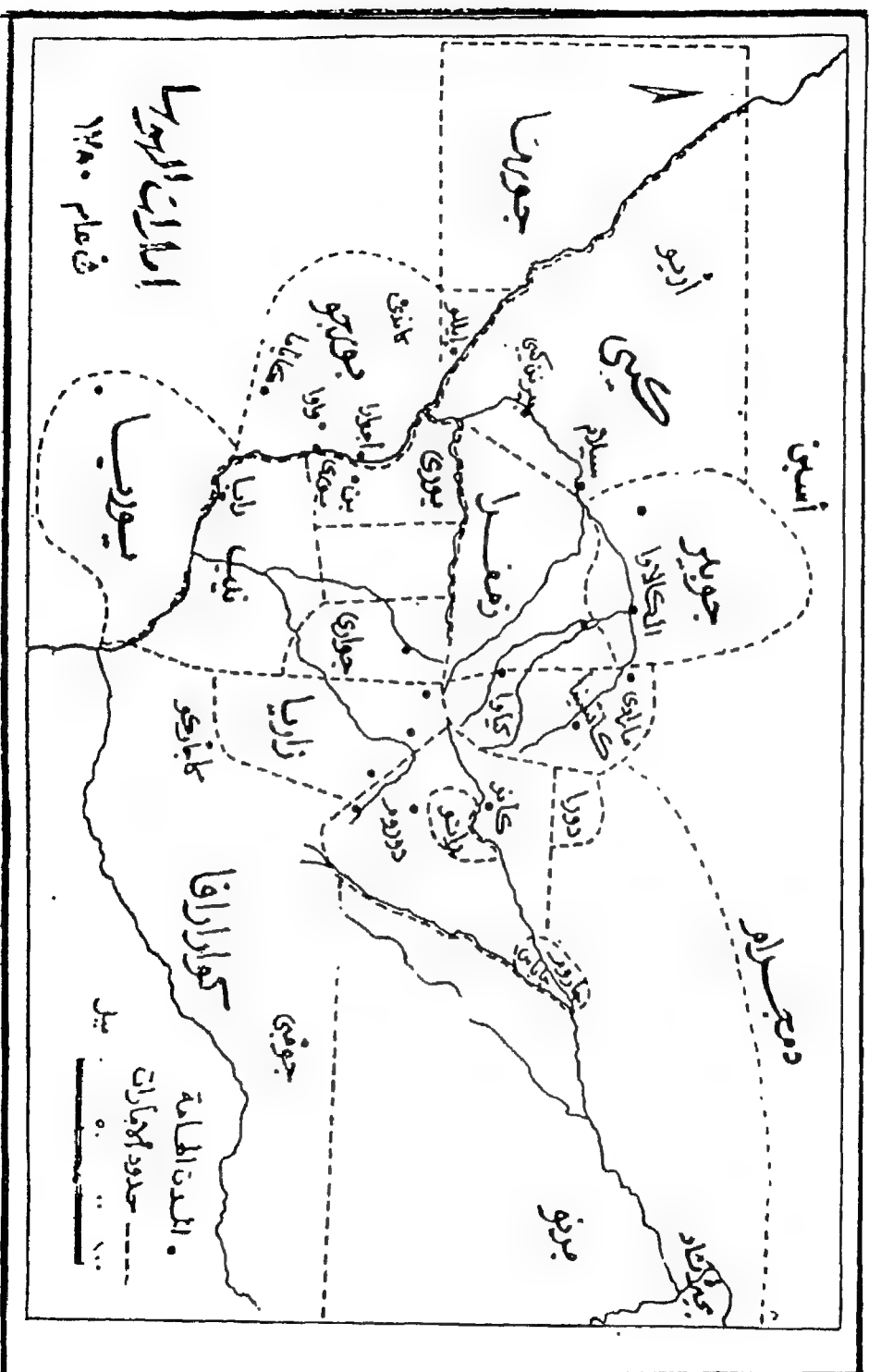
٨ - محمد عبده ١٧٣٧ - ١٧٥٧ .

أما دورا ، فقد كانت تحت حكم أميرات من رقم واحد إلى رقم سبعة عشر وذلك فى القرن العاشر الميلادى ، وأستمر حكم الهوسا إلى عهد جيرو JEERO السلطان السابع والأربعين آخر ملوك وسلاطين غويير ، الذى خلفه الأمير عبده أول أمير لخلافة سكتو الإسلامية ، وتوالى سلسلة الأمراء تحت ظل الخلافة الى آخر امير وهو محمد البشير ، وما زال النظام مستمرا

ولكنه مسلوب الارادة والادارة .

أما كاشينا KASHINA فقد بدأ حكمها بقيادة
كمايو KAMAYU أحد أحفاد « أبو يزيد وابن باوا وذلك عام ١٠٥٠ .
ولكن التاريخ سكت عن الفترة ما بين ١٠٥٠ - ١٣٠٠ م الفترة التي تسلم
فيها السلطان سناو SANAU واستمر الحكم إلى عهد السلطان كوراوا
KURAU الذى حكم أربعين سنة وخلفه ابنه المسلم محمد كوراو . واستمر
تسلسل السلاطين إلى مقاجن خالد آخر سلطان هوسا لكسينا ، ثم خلفه
الأمير عمر دن لاجى ١٨٠٦ أول حاكم لخلافة سكتو في كتسينا واستمر
تسلسل امراء خلافة سكتو الى يومنا هذا ١٩٩١ .

ومن خلال ما عرض عن تكوين ملوك الهوسا يستطيع القارىء
التوصل إلى أصل الهوسا الذى لا يخرج عن الهجرات القديمة التى مرت على
السودان ومصر ثم غرب أفريقيا وذلك قبل الميلاد وعادت بعض الأسر مرة
أخرى إلى الجزيرة العربية ، وعند ظهور الإسلام ، فضلت القيادة الإسلامية -
انذاك - ارسال أحفاد هؤلاء العائدين . ويعتقد ان من هؤلاء العائدين أبو زيد
جد الهوسا الذى كون احفاده الولايات السبع وكلها عبارة عن مدن مسورة
اسست منذ أزمنة بعيدة سكت عنها التاريخ سوى تلك المحاولة التى قامت
بها جامعة بايرو BAYERA عن تاريخ كنو عام ١٩٨٤ م المؤتمر الذى حاول
فيه الدكتور باورو بارنكدو BAWORO-BARKINDO دراسة تاريخية
لأسوار كنو خاصة ، ومدن نجيريا عامة . واقترح بداية بناء سور كنو ما بين
القرن الثانى عشر والرابع عشر وذلك فى عهد السلطان بجما سو ١٠٩٥ م -
١١٣٤ م وواصلت السلطات ياجى ١٣٤٩ - ١٣٨٥ ، ثم السلطان محمد رففا
١٤٦٣ - ١٤٤٩ ، ثم أبو بكر كادو (السلطان) ١٥٦٥ - ١٥٧٣ ، ثم
السلطان محمد نزاكى ١٦١٨ - ١٦١٨ NAZAKI ثم السلطان شريفا
١٧٠٣ - ١٧٣١ .



وعلى الرغم مما ذكر فانى اشك فى هذه الحقائق التى حددت بناء السور بعد الميلاد فى الوقت الذى اتفق فيه المؤرخون على هجرات العرب إلى غرب أفريقيا بما فى ذلك كنو ، لذلك اقترح ان تكون بداية بناء السور إلى فترة ما قبل الميلاد ، ويمكن ان يكون ما ذكره باورو فى بحثه إنما يعنى بداية التجديد وليس التأسيس .

وقد انضم إلى هذه المدن المسورة الكثير من المهاجرين القرويين ، وتطورت المدن إلى عواصم وصار رئيس كل مدينة رئيسا للولاية وأخيرا رئيسا على المنطقة كلها ، وانضم اليهم رؤساء القرى والمدن البعيدة متحالفين أو متعاونين، وصاروا سكانا للولايات الهوسية ، يتقلدون بتقاليد الهوسا . وبهذا يمكن اعتبار عناصر الهوسا خليط من البدو والصحراويين من ناحية الشمال ، والقبائل النيلية من ناحية الشرق بالإضافة إلى العناصر الأصلية .

اللغة الهوسية

تعتبر اللغة الهوسية الثالثة فى أفريقيا بعد العربية والسواحيلة من حيث انتشارها واستخدامها فى كل أفريقيا . وهى غنية بالمفردات العربية ، تتراوح نسبتها بين الأربعين والخمسين فى المائة من مفرداتها لغة عربية^(٨) وارجح سبب هذه النسبة العالية لهجرات جهينة وقيم الى أفريقيا قبل الميلاد ومدى تأثير هذه القبيلة بتلك الهجرات .

واليك بعض النماذج التى توضح مدى العلاقة بين الهوسا واللغة العربية :

الهوسية	العربية	الهوسية	العربية
١ - أبدا	أبدا	٢ - أبدا الأبدى	أبد الأبدين
٣ - اتفاقى	اتفاق	٤ - لتنين	الأثنين
٥ - أجابا	اجابة	٦ - اجازا	اجازة
٧ - اجتهداى	اجتهاد	٨ - اجنبى	اجنبى
٩ - سياسة	سياسة	١٠ - جماعة	جماعة
١١ - لحد	الأحد	١٢ - حراما	حرام
١٣ - لاهرة	الأخرة		

وهكذا من الكلمات والاسماء المتشابهة فى اللغتين مما يدل على صحة الافتراض الذى مر ذكره .

قبائل النوبة NUPPE

من القبائل التى إنضمت إلى الهوسا وصارت جزاء منهم هى قبيلة النوبة (النوبى) التى يطلق عليها الهوسا إسم نوافوا NOFAWA لصعوبة نطق الباء عند الهوسا فيقلبونها فاء ، تعيش هذه القبيلة فى قلب نيجيريا على ضفاف نهر النيجر ، وتعتبر أرضهم من اخصب أراضي نيجيريا وتقع جغرافيا غرب كادونا عاصمة شمال نيجيريا ، وعاصمتهم بيد BIDDAH ومنا MINNA

اقسام النوبى

للنوبى اقسام عديدة أوردها للباحثين لعلمهم يجدون مايشير إلى

علاقات ما بين النوبة فى السودان والنوبة فى نجيريا والاقسام هى :

- | | | |
|------------|-------------|------------|
| ١ - كوسابا | ٢ - قبادى | ٣ - كييدى |
| ٤ - زتاكو | ٥ - ياسانقى | ٦ - دابو |
| ٧ - بنى | ٨ - بنو | ٩ - سكبا |
| ١٠ - كوبا | ١١ - بتاش | ١٢ - أباجى |
| ١٣ - قوابا | ١٤ - زام | |

ولهم أمير يلقبونه بـ (إيسونوبى) ITSU NUPPE ولهم امارت شبه مستقلة وهى :

- | | | |
|------------|------------|----------|
| ١ - باتيجى | ٢ - لافيجى | ٣ - أفاى |
| ٤ - زقوما | ٥ - أفا | |

وقد برز تاريخ النوبة للوجود بصورة واضحة بعد جهاد الشيخ عثمان بن فودى^(١).

ووصول الفلاتة لأرضهم بقيادة المعلم دندو DANDO والمعلم عبد الرحمن من سكتو . واختلط احفادهم بالنوبة فانصهروا فيهم ونسوا لغتهم الفلاتية ، ويسمى النوبة قمبرى GOMBARI ومنهم الرئيس النجبرى ابراهيم بابان جيداً BAUBAN GIDA أما وجودهم فى السودان فيوجدون حيث يوجد الهوسا .

اليربا Yourba

تعتبر قبيلة اليربا ضمن القبائل التى ضمها المؤرخون إلى الهوسا غير الأصليين . ويرجع اليربا فى أصلهم إلى نمروذ بن كنعان كما سجل

صمويل جونسون فى كتابه « تاريخ اليربا » (باللغة الأنجليزية) ليغوس
ص . ٢ - ١٢ تقول الرواية :

قام براييما Brayyima (سيدنا إبراهيم عليه السلام) بن سارة
بتحطيم كل الأوثان التابعة للكنعانيين فأمرؤا بحرقه ولكن براييما أنتصر
عليهم وعلى زعيمهم نمود مما أدى الى هجرة جماعية الى أفريقيا بقيادة
ملوك الكنعانيين الذين كانوا يحملون أسم ولقب نمود وكانت الرحلة بقيادة
أدودووا Ududduwa بمعنى عاد وشمود الذى يعتبر جد اليربا وجد ملوك
الغوير وملوك كوكاوا kukawa وبعض بطون برنو .

وفى رواية أخرى تقول بأن أدودووا لم يغادر أرض كنعان بل أرسل
نائبه ألودومارى^(١١) Alodumare الإله الأعلى لليربا ويسمى شايנקوام
شانقو^(١١) أستقر فى أوربى ومروى ودنقلا والمناطق التابعة لهذه المدن .

وفى رواية أخرى تقول أن جد اليربا هو بايجيدا جد الهوسا^(١٢) ولا
أرى صعوبة فى التوفيق بين هذه الآراء إذا ما أرجعناها كلها إلى الهجرات
العربية الجماعية بعد فتنة بخت النصر - ومروى بعضهم على أرض أوربى
ومروى ودنقلا ومنها إلى غرب أفريقيا بالإضافة إلى الهجرات المعاكسة .
ولهم شلوخ تشبه شلوخ الشايقية وشلوخ سكان أوربى ، والغريب فى الأمر أن
روايات اليربا فى نيجيريا تعتبر الشلوخ ضرورة عقائدية تنفيذا لتوجيهات
ألودومارى شايנקو ويتحدثون لغة أطلقوا عليها أسم قبيلتهم وهى لغة
اليربا^(١٣) التى تتكون من لهجات عديدة حسب أقسام القبيلة ومناطق
إستيطانهم ، وأنهم يميلون إلى مهنة العسكرية والتجارة بالإضافة إلى
الزراعة .

الزبرما Zabarma

أما هذه القبيلة فتعتبر من القبائل التى تعيش دوما مع الهوسا فى مناطقهم فى السودان . فمن هم :

يعرفهم المؤرخون باسم جرما Germa ويطلق عليهم الهوسا أسم زبرما واورد كتاب كنز الاولاد ان جورما هذا هو الذى هاجر مع موسى جوكلو الجد الأعلى للشيخ عثمان بن فودى إلى ارض هوسا وتزوج من بنى الفلاتة فولدت له أولادا ، وصاروا فلاتيين ، يتحدثون لغة الصنقى Songhaiy والهوسا ويعيشون دائما فى مقاطعة نامى Namey عاصمة جمهورية النيجر . أما فى السودان فيعيشون دائما مع الهوسا فى مناطقهم . وقد عرفوا بمقاومتهم للفتوحات الإسلامية عامة وفتوحات الشيخ عثمان بن فودى خاصة ، بالتعاون مع كبى kabe ودندى Dande ، وعلى الرغم من عنادهم وكراهيتهم للإسلام فى الماضى إلا أن الإسلام - الان - يعتبر دين غالبيتهم .

البرقسو Bargo

تعتبر هذه القبيلة من كبريات قبائل دولة بنين ويسمون باريبا bareeba ، وعرفوا فى الماضى بأنهم محاربون ، شاركوا فى المقاومة ضد محمد أسكيا ١٥٠٥ ، ويرجع أصلهم الى ملوك كسرى هاجروا الى هذه المنطقة منذ زمن بعيد ضمن هجرات العرب الأوائل الذين مر بعضهم على أرض فارس أو أطراف أرض فارس فأنضم إليهم من كانوا تحت النفوذ الفارسى . وفى رواية أخرى تقول أن ملك كسرى الفارسى غزا مصر ولكنه أجبر فيما بعد على الفرار الى بلاد النوبة مع بعض أتباعه ، ومن المحتمل أنهم كانوا مسيحيين ثم واصلوا رحلتهم الى غرب أفريقيا وبالتحديد إلى نيجيريا و بحيرة تشاد وأرض ما تعرف بممالك الجوكن وكررفا والنوبى . وفى رواية أخرى ان ملك الفرس هو الذى كون هذه القبيلة . ومن أوصافهم أن

ألوانهم تميل إلى السواد والملامح الزنجية ،

كررفا KUROROFA

أما كررفا فموطنهم الأصلي شمال شرق نيجيريا وتقول رواياتهم بأنهم جاؤا إلى هذه المنطقة من جبال فازغلي Fazughli جنوب الفونج ، التي تقع الآن في السودان الشرقي .

ومن أهم فروع كررفا فرع أنقسا^(١٤) Angasa التي ينتمى لها يعقوب قاوون رئيس ناجيريا السابق .

زنفرا Zanfara

أما زنفرا فموطنهم الأصلي ما بين دورا وسكتو ، وغساو والمناطق المجاورة لحدود مناطق النيجر وبنين (داهومي) زنفرا قلب FULBE وزنفرا خاب وينقسم أهل زنفرا إلى قسمين : زنفرا قلب FULBE وزنفرا خاب وزنفرا خاب وزنفرا قلب هم : أهل زُرْم وأهل كُورَا نَمُودَا أو أهل مَرُمِي وأهل بُنْقُدُو وأهل مَرُو العداريين آبا والفلاتيين أما .

أما زنفرا خاب فهم أهل أنكا وأهل تَلَاتَا مفرا وأهل مَقُومِي وأهل بلد تَدُو وأهل بلد زَوَمَ وما ولاها .

غوارى Ghawari

أما غوارى فموطنهم الأصلي جنوب ولاية سكتو وغرب ولاية كادونا Kaduna . وبالتحديد منطقة النوبى التي يجاور كثير من الممالك بما فى ذلك مملكة البرقو والبوسا وغيرها^(١٥) . وشبهون البرقو والهوسا فى ملامحهم العامة بما فى ذلك لونهم ويعيشون مع بعضهم البعض فى معظم

مناطق إستيطانهم بالسودان .

هذا وقد تعدى تأثير الهوسا اللغوى أرض ناجريريا Nigeria إلى معظم أقطار غرب ووسط أفريقيا ، فقد أثروا على قبيلة الكتقولى Katagol التى تعتبر من قبائل توقو الكبرى التى تتحدث لغة التمبرو Tembo ولغة الهوسا فى آن واحد ، وبالإضافة إلى جمهورية غانا Ghana التى يتحدث (٤٠ ٪) أربعين فى المائة من سكانها لغة الهوسا ، والنيجر التى تكاد أن تكون لغة الهوسا فيها اللغة الثانية بعد الفرنسية ، والكاميرون حيث تعتبر لغة الهوسا لغة فاعلة ولغة تفاهم بين المواطنين خاصة شمال الكاميرون والسودان وارتيريا .

الايبو IBBO والقبائل النهرية RIVERIAN TRIBES

تقع بلاد الايبو والقبائل النهرية المتاخمة لها ، على حدود بنو الغربية وحدود مصب نهر النيجر وتاريخ هذه القبيلة القديم غامض إلى نزول الانجليز بأراضيهم .

والروايات الشفهية تقول : أن لهم صلة بقبيلة اليربا YARROB اذ يجمعهم جد واحد وهو أبان بنين UBAN BANEEN مع ان كثيرا من مثقفى الإيبو قد حاولوا إيجاد صلة بين تاريخهم القديم وتاريخ اليهود ، وذلك عقب واثناء حرب بيافرا الأهلية BIAFRA CIVIL WAR .

الإسلام فى أرض هوسا

ظهر الإسلام فى أرض هوسا منذ القرن الثالث عشر وقيل قبل ذلك ، لامتداد تأثير مملكة غانا القديمة إلى ما بعد أرض هوسا ، إلا أنه تعمق فى القرن الرابع عشر والخامس عشر عندما أعتنق ثلاثة من سلاطينهم

الإسلام وهم :

١ - محمد رنفا أمير كانو ١٤٦٣ - ١٤٩٩ .

٢ - أبراهيم ماجة Magah أمير كتسينا ١٤٩٤ - ١٥٢٠ م.

٣ - محمد ربو Rabo أمير زكرك Zakzak ^(١٦) .

وقد أورد الدكتور على أبو بكر هذه البلدان الثلاثة. قائلا : « هناك ثلاث ممالك أخرى مسلمة غير برنو وهى كتسينا وكانوا وزكرك ، إلا أن هذه الأخيرة تختلف عن الثلاث الأولى ، ووجه الاختلاف في الالتزام بالإسلام واستمرارية حكامه المسلمين ذلك لأنك قد تجد بلدة أميرها مسلم قد يخلفه آخر وثنى كما حدث عقب وفاة الأمير جاتو Gatau ، ١٧٤٤ - ١٨٠٢ الذى كان حسن الإسلام وبنى مسجدا ضخما ، وخلفه ابنه الذى عاد إلى وثنيته ، وأمر بهدم مسجد أبيه مما عجل بانتهاء عهده وحكمه بعد سنتين فقط ^(١٧) .

وقد ازدهر الإسلام فى القرن الخامس عشر بزيارة الشيخ عبد الكريم المغيلى لمدينة كنو أثناء حكم محمد رنفا ، وزيارته كذلك لكتسينا إبان حكم محمد كورو ^(١٨) حيث كتب رسالته المشهورة بناء على رغبة محمد رنفا لتساعده في حكمه الإسلامى ، واشتهرت كتسينا بنشاطها الإسلامى لأنها تقع على طريق القوافل المارة من تمبكتو إلى برنو ومصر . وقد قامت بها سوق كبيرة يحضرها البرابرة والوناكرة والعرب ، وذلك منذ القرن الثانى عشر الميلادى ، أما المدن الباقية من بلاد الهوسا مثل غويير وكبى وكرفا وزنفرا .

وما يليها فقد بقيت تحت أمراء وثنيين ، إلا أن الإسلام كان ينتشر فيها شيئا فشيئا ، ولم يكن آنذاك الإسلام ديناً رسمياً للراعى والرعية إلا إبان عهد الشيخ عثمان بن فودى ؛ وإن وجد الأمير المسلم فهو لا يسلم من

التقاليد المخالفة للإسلام ، بإدارته الدولة إدارة علمانية .

خلافة سكتو فى أرض الهوسا

ظهر الشيخ عثمان بن فودي كداعى إسلامى فى القرن التاسع عشر الميلادى ، فأنشأ دولة إسلامية قوية بعد منازعات ثقافية وفكرية وعسكرية طويلة بين الشيخ عثمان وملوك وسلاطين هوسا ويظهر ذلك فى إصداره للعديد من الكتب مثل :

– تعليم الاخوان بالأمور التى كفرنا بها ملوك السودان .

– وكتاب الفرق بين ولاية أهل الإسلام وولاية أهل الكفر .

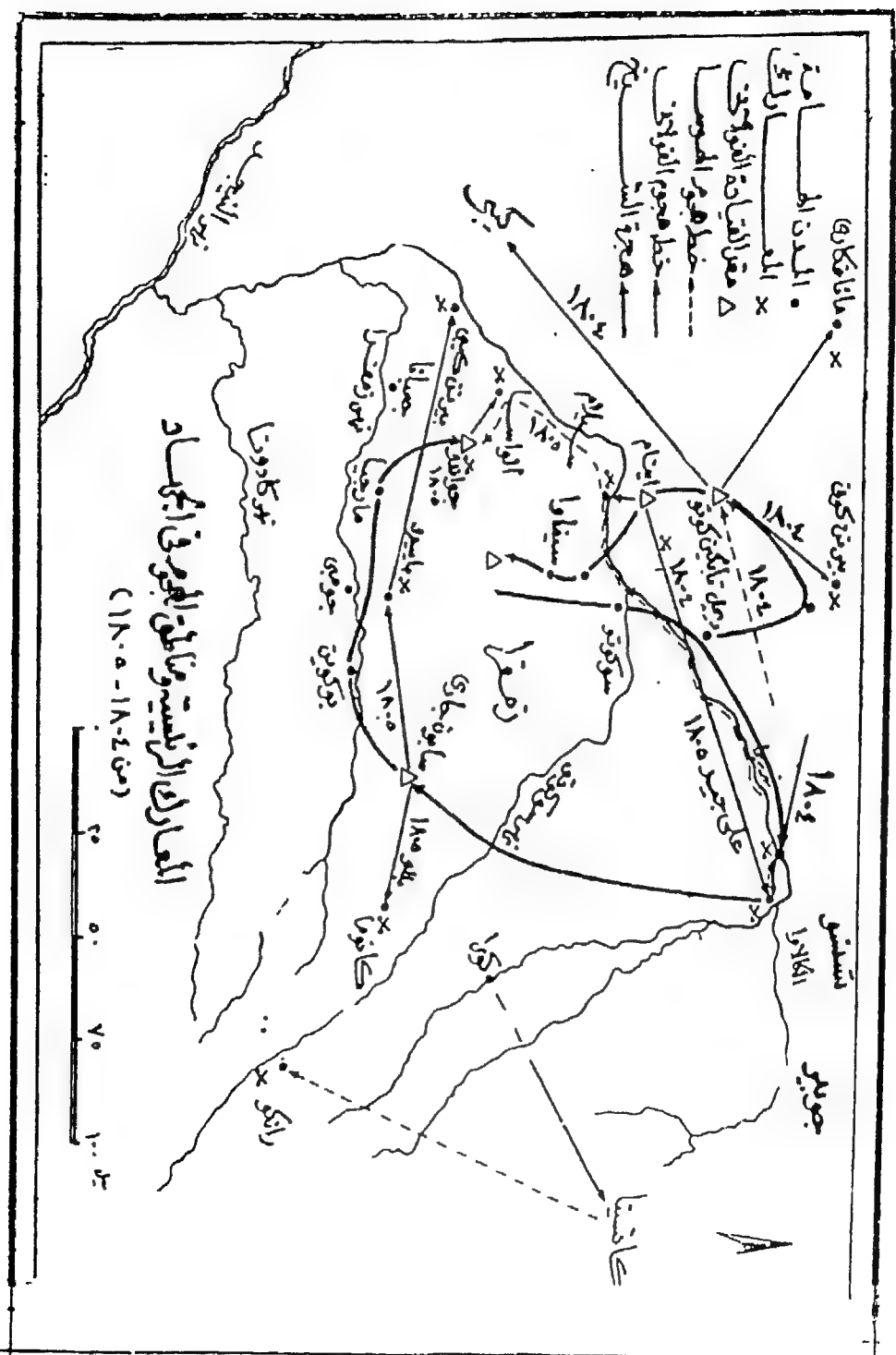
وكتاب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .

وكتاب الأمر بموالاة المؤمنين والنهى عن موالاة الكافرين ، وكتاب بيان وجوب الهجرة على العباد ، وكتاب حصن الأفهام من جيوش الأوهام وكتاب حكم جهال بلاد هوسا ، وكتاب أصول العدل لولات الأمور وأهل الفضل ، وغيرها . وقد عالج فيها الكثير من الحقائق وأوضح فيها العديد من القضايا السياسية والاقتصادية والاجتماعية .

فمثلا أوضح أن ملوك الهوسا كان معظمهم مسلمين إسميا ولكنهم يخلطون بين الإسلام والشرك . وأن الإسلام كان منتشرا بين حكام بلاد هوسا وبلاد السودان .

وأورد عبد القادر بن مصطفى عددا من العلماء غير الفلانة إلا أنهم ليسوا على مستوى الشيخ عثمان بن فودي^(١٩) .

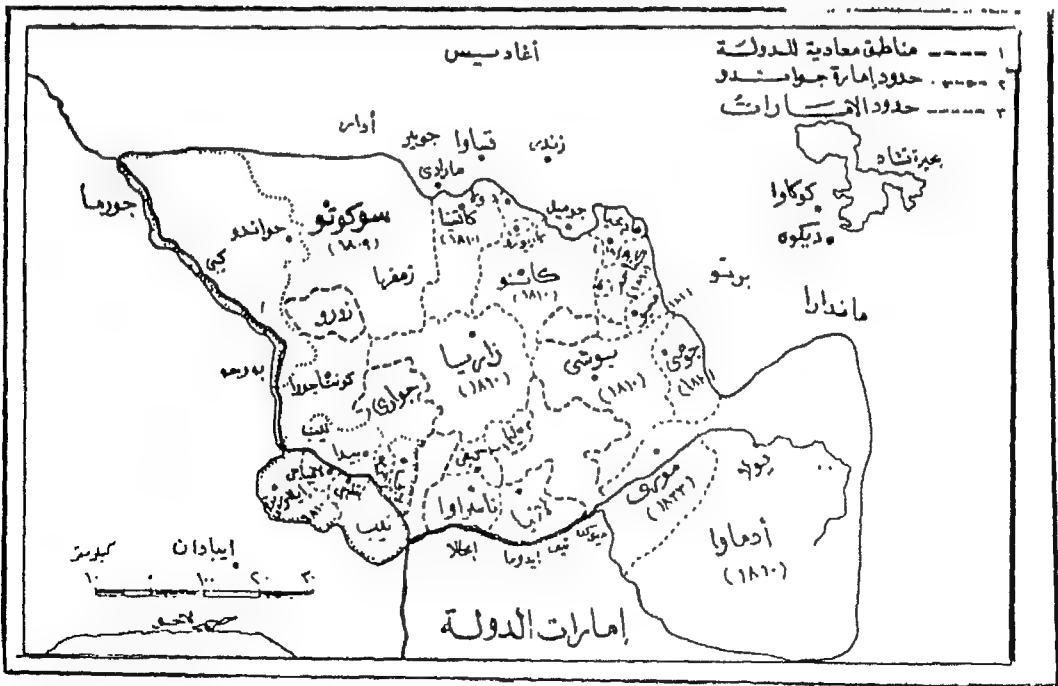
ويظهر ذلك فى الأعداد الكبيرة من العلماء الذين حشدتهم باوا سلطان غوبير فى مدينة مقامى Magami وذلك فى عيد الأضحى بقصد



إفسادهم ، وعلى رأسهم الشيخ عثمان بن فودى ، وقد بلغ عددهم « أكثر من ألف عالم » مما يدل على مدى إنتشار الإسلام بين الهوسا قبل جهاد الشيخ عثمان بن فودى .

أوصاف هوسة السودان وطبائعهم

- تميل ألوان الهوسا الأصليين إلى السواد الناعم .
- يعملون أصلا بالزراعة والصناعة الخفيفة والثقيلة والتجارة .
- لهم عاطفة إسلامية قوية وإهتمام بالغ بالقرآن وحفظه .
- الالتزام بالعبادة الجماعية ، والإلتزام بالتصوف وعلى الخصوص التجانية والقادرية .
- أنهم هادئوا الطبع يميلون إلى السلم ويصعب إثارة الهوسا إلى مرحلة الغضب ، ولكنهم لو ثاروا فهم دميون الى درجة غير إنسانية .
- يهتمون بأداء الصلاة وكذلك أركان الإسلام الباقية جماعة مهما كلفهم ذلك من مشاق وتضحيات .
- يميلون إلى الشراء السريع .
- كثيرا ما يلجأ فقراؤهم إلى الشحطة لغير ضرورة ملحة .
- تخرج بنات الفقراء منهم للبيع والشراء الهامشى .
- يميل الأغنياء منهم والعلماء وذووا الكفاءات المادية المعقولة إلى تطبيق منهج منع النساء من الخروج من منازلهن إلا ليلا و برفقة أحد محارمهن .
- كرماء عند الضرورة .
- لا ينصهرون مع غيرهم من القبائل إلا ما ندر .



– يعتبر شرب الخمر عندهم عارا إجتماعيا .

– ضعف إستعداد التفاعل مع المؤثرات الحضارية عند كثير منهم ،
وذلك لسببين ، أولهما أنهم يعيشون دائما فى معسكرات اقتصادية منعزلة
عن المجتمعات المتحضرة^(٢) .

ثانيهما : لمحافظتهم الدقيقة على تقاليدهم ولغتهم وعدم الإستعداد
للفكاك عنها حتى فى أوروبا وأمريكا .

الفصل الثانى

هجرات الهوسا الى السودان

تنقسم هجرات الهوسا إلى السودان من حيث الهدف إلى قسمين :

القسم الأول : هجرة عقائدية لأجل أداء فريضة الحج .

القسم الثانى : هجرات دينية سياسية . أما الهجرات العقائدية التى بدأت فى القرن الخامس عشر الميلادى فتتمثل فى أهداف أداء فريضة الحج ، فيتأخرون فى السودان لفترات قد تصل إلى عشرات السنين ، ثم يواصلون رحلاتهم إلى مكة المكرمة ، ويفعلون مثل هذا وهم فى طريق عودتهم إلى نيجيريا أو جمهورية النيجر ، وقد يستقر بعضهم نهائيا فى السودان وقدّر تملنسون وليشم^(٢١) فى تقريرهما هجرات الهوسا والبرنو والقبائل التى تنتمى لهما إلى الحج عن طريق السودان بمعدل ثمانية آلاف نسمة كل عام ليبقى منهم خمسة آلاف فى السودان وذلك عند عودتهم من الحج ومن هؤلاء يواصل حوالى ٢٨٪ منهم الرحلة عائدين إلى نيجيريا^(٢٢) وهناك زيادات سنوية فى أعداد المهاجرين مما ذكر من أرقام . وقد أوضحت نتيجة تعداد ١٩٧٣ أوضحت أن الزيادة تفوق هذه النسبة بكثير ، وأن الهوسا والبرنو و القبائل المنتسبة لهم يشكلون ١٣٪ من سكان الفاشر والنهود وكوستى Kosti .

وعشرين فى المائة ٢٠٪ من سكان نيالا وأم روابة والقضارف ، وأكثر من ثلاثين فى المائة من سكان الأبيض^(٢٣) فى الوقت الذى أورد فيه أيوب بلاموند السودانى بأن الفلاتة وسكان وسط أفريقيا يكونون ٦٠٪ ستين فى المائة من سكان السودان^(٢٤)

مجالات أعمال الهوسا السودانيين

يعمل الرجال من الهوسا فى معظم الأعمال الشاقة مثل العتالة والزراعة والتجارة والحلاقة والميكانيكا والخياطة والحداة والبرادة وقيادة السيارات هذا بالإضافة الى اعمال القلة من المتعلمين منهم فى البوليس والوظائف الحكومية العامة والجيش والفن والرياضة .

ومعظم هوسة السودان من كنو خاصة ونجيريا عامة ومن علاماتهم ثلاثة شلوخ صغيرة فى الجانب الأيمن من الفم ومثلها على الجانب الأيسر من الفم أيضا . أما مميزات غويير فشلوخهم الكبيرة على وجوههم^(٢٥) المتصلة بالصدغين الأيمن والأيسر والكباوا Kabawa ، أهل كبى ومن علاماتهم شلوخ شبيهة بشلوخ الغويير ولكنها أصغر وأقصر . وزنفر Zanfaral ودمغرم Damagham ، سكان جمهورية النيجر .

واليريا Yaroba ومن علاماتهم الشلوخ التى تشبه شلوخ الشايقية ، هذا بالإضافة الى قبائل غرب أفريقيا والقبائل السبعة التى تنتمى إلى الهوسا .

أما نساء الفقراء منهم فيعملن فى المنازل لغسل الملابس وتنظيف المنازل والحوانيت وبيع وشراد الفول السودانى مشاركة فى ذلك المرأة البرناوية فى تخصصها بالإضافة الى حب البطيخ .

الممارسات السلبية

من عادات الهوسا أنهم دائما ينشئون معسكرات إقتصادية خاصة بهم فى أطراف المدن والعواصم ، وفى مواقع الإنتاج ، ويسمونونها زنقو Zango أو العشش ، وسرعان ما يمتد هذا المعسكر ليضم كل قبائل وسط وشرق وغرب أفريقيا وأحيانا جنوبها ممن ليست لهم صلة بالهوسا ولا بالبرنو

ولا حتى بالفروع التي تنتسب لهم ، فتظهر كثيرا من الممارسات السلبية غير الحضارية فى غالب الأحيان في الزنقو أو الحى الذى ينسب للهوسا مع أن الذين يمارسون هذه السلبيات من غيرهم الا ماندر والأمثلة في ذلك كثيرة أذكر مثالين نموذجيين لما يجرى فى السودان كله .

المثال الأول : عشش فلاتة ^(٢٦) .

يسكن هذا الحى الهوسا والبرنو الكانورى والفروع التي انضمت لهم ، والبرقو والكتكو وبعض القرعان والفور والداجو والتنجر والقبائل النيلية من دينكا ونوير وزاندى وقلة من قبائل الاقليم الشمالى وغيرهم من القبائل حتى صارت نسبة السكان غير الهوسا والبرنو كبيرة لدرجة كادت أن تغطى عليهم من ناحية العددية فى السكان - وقد نقلتها حكومة الانقاذ إلى حى آخر من احياء الخرطوم سمي بحى الانقاذ .

المثال الثانى : سوق فلاتة في الأبيض .

أسس هذا السوق عام ١٩٢٤ ، ويضم أقسام عديدة وهي :

- ١ - سوق الهوسا من أصل نجيرى .
- ٢ - سوق الهوسا من أصل نيجيرى Niger .
- ٣ - سوق الفلاتة .
- ٤ - سوق البرقو .
- ٥ - سوق الكتكو .
- ٦ - سوق البرنو ^(٢٧) .

هجرات الهوسا الدينية السياسية

هاجر الهوسا هجرات فردية ومتقطعة وضيئلة بحث عن الإمام المهدي ، وآخرها كانت هجرة الشيخ إدريس آدم الفلانى الجماعية التي ضمت

كثيرا من أعيان الفلاني والهوسا ، وتزامنت الهجرة مع حصار الإمام المهدي للأبيض ، فشاركوا مشاركة فعالة فى الحصار والمعارك حتى سقطت فى أيدي الأنصار بقيادة الإمام المهدي ، وقد برز أحد أحفاد المهاجرين الأوائل من الهوسا وهو الأمير أبو دقن الهوساوى .

وشارك ادريس آدم قبل ذلك فى الاعداد والتعبئة لمعركة شيكان ، بأن جمع جماعته : حفظة القرآن فى منطقة التومات ، فقرأوا سورة ياسين (٣٣٣٣) ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين مرة ، ثم تحرك هو ومن معه إلى منطقة كازجيل Kazgail حيث قرأوها (١١١١) ألف ومائة واحد عشرة مرة . ثم طلب من الجنود - بعد موافقة الإمام المهدي - الاستعانة بـسيوف القش التى بفضل الله وبفضل قرآنه ستتقلب أو ستصير سيوفا قاتلة تهزم الأعداء . وقد كان النصر حليف المسلمين بـسيوف القش^(٢٨) ثم رافق الامام المهدي فى كل فتوحاته بما فى ذلك فتح الخرطوم ، وتأسيس أمدرمان واستمر فيها إلى أن إنتقل الإمام المهدي إلى الرفيق الأعلى ، فقرر الهجرة إلى شرق السودان حيث إستقر غرب القاش وتوفى فيها عقب عودته من الحج .

حلف المسراب Musarrab

تحالف الهوسا والبرنو والفلاتة لمناصرة الإمام المهدي بالتعاون مع آدم أم دبلو Umdaballo فى العباسية تقلى وسموا حلفهم بحلف المسراب الذى قاده :

١ - الشيخ أحمد أبو منقا زعيم الفلاتة وزعيم الطريقة التجانية فى تلك المنطقة .

٢ - الشيخ أبو التيمان زعيم الهوسا فى تلك المنطقة .

٣ - الشيخ جرما Germa والشيخ إمام من زعماء البرنو

الكانورى ، الحلف الذى ساهم مساهمة فعالة فى نصرة الإمام المهدي وخليفته من بعده فى كردفان وباقى أجزاء السودان^(٢٩)

هجرة السلطان الطاهر من سكتو

شارك الهوسا وغيرهم فى الهجرة الجماعية التى دعا لها سلطان المسلمين عقب إحتلال الجيش الإنجليزى لمدينة كنو فى أوائل القرن العشرين واستشهدت أعداد كبيرة منهم فى معركة بورمى Bormi شمال شرق نيجيريا الشمالية واصل من تبقى منهم رحلته إلى السودان بقيادة محمد بن الطاهر مى ورنو Mai Wurno حيث أقاموا وأسسوا سلطنة سميت بإسم سلطنة سكتو وأعطيت اسم ورنو وما زالت نشطة بين الهوسا وكثير من الفلاتة .

دولة سوکوتو و اهلها

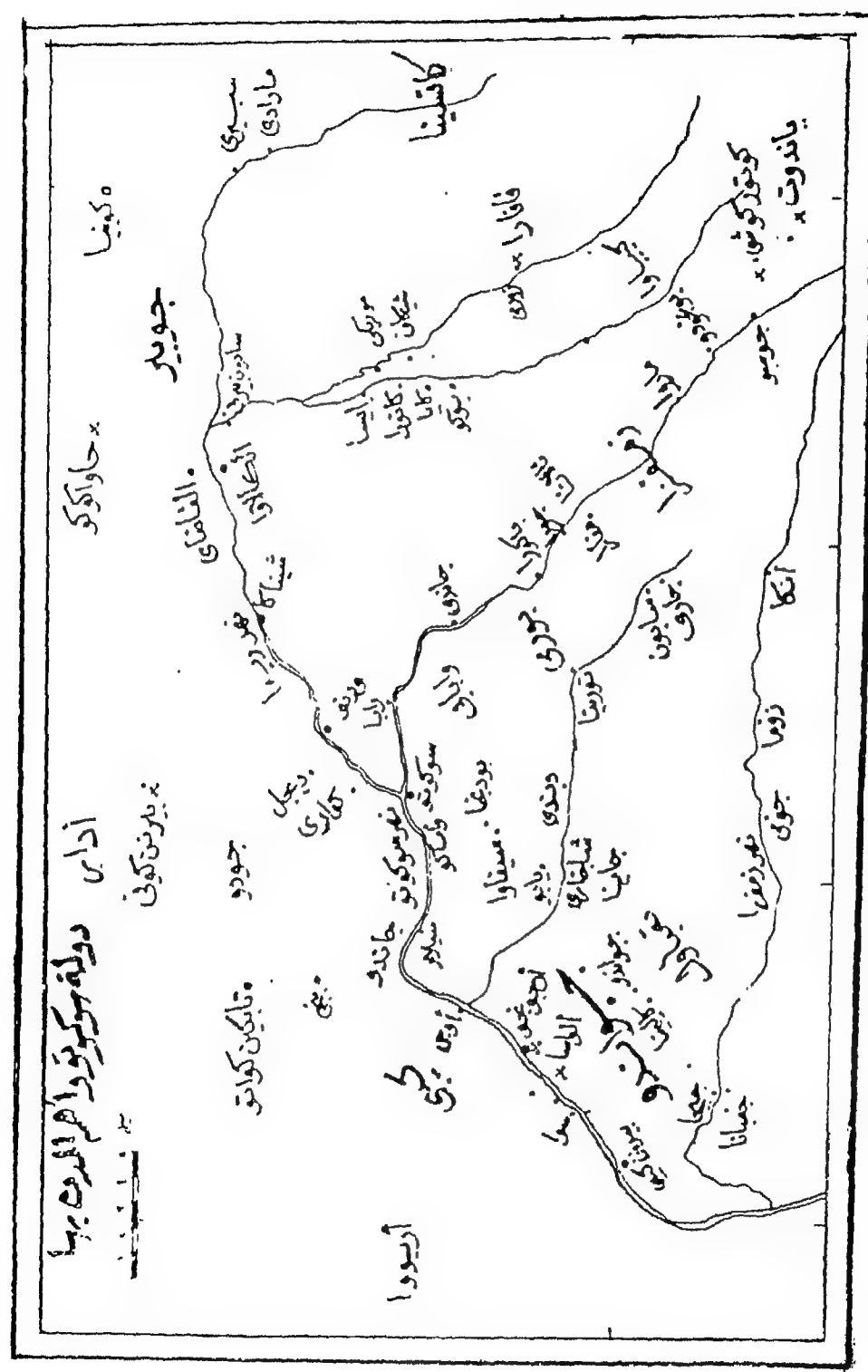
اداس

نهر برون کونی

حاکم کوک

هکینا

جویر



الختام

١ - ينتشر الهوسا فى السودان كله - يصلون ليلهم بنهارهم لتنمية الأداء الاقتصادى السودانى ، وخاصة فى مجال الزراعة ، زراعة قصب السكر ، والأرز ، والقطن ، والكسافا ، والكبكي والفواكه وحب البطيخ والبطيخ ذاته والصناعات واستمرار أداء المصانع ... والأعمال الشاقة معتمدين على إيمانهم بالله وإرتباطهم العملى فى أداء الصلوات جماعة حتى صاروا عنصرا أساسيا فى التنمية السودانية بفهمها الشامل .

٢ - أن أصلهم مرتبط بهجرات العرب قبل الإسلام وقبل الميلاد ، وأنهم أصلا من صعيد مصر وبغداد والصحراء الكبرى ، وصلوا الى مناطق غرب أفريقيا بعد رحلة طويلة مرت بالسودان ، منطقة أربى Urbe .

٣ - هناك علاقة رحم بين الهوسا واليربا بناء على ما ورد من روايات تربط بين « أبو يزيد » جد الهوسا واليربا وبين آدو دواوا ودورا وبثر دورا .

٤ - لأحفاد باوا Bawa وبيرام Bairam ملوك أسسوا سبعة سلاطين وممالك بعضها ممالك هوسا الأصليين ، تسمى هوسا بكوى والأخرى ممالك سبعة غير أصلية ، تسمى هوسا بنذا بكوى Hausa - Banza - Bakwai .

٥ - هناك قبائل ذات علاقة مباشرة بالهوسا مثل الزيرما Zabarma والبرقو Borgo ويتعايشون معهم فى السودان وفى دول الجوار .

٦ - أن لغة الهوسا متأثرة باللغة العربية بنسبة تتراوح ما بين ٤٠ ٪ - إلى ٥٠ ٪ ، ويرجع سبب ذلك إلى هجرات الكنعانيين وجهينة

ونقيم إلى مناطق غرب أفريقيا قبل الميلاد بآلاف السنين ، وقيل ان أصل كلمة الهوسا حوسا (خاسا) بالخاء المعجمة . وخاصة قبيلة من قبائل شرق السودان وهى فرع من بنى عامر ويطلق عليها اسم اللامسه تارة وتارة البلوية نسبة إلى بلى الذين ينتمى اليهم الحوسا أو ان الهوسا اخذوا منهم الأعداد من واحد إلى عشرين وإلى تسعين .

ويلتقون فى كلمة « كى كى » عند الهوسا و« كاكاكَا » عند الخاسا . وكلها تعنى مقدمة نفى مع تعجب « راجع - نعم شقير ص ٩٤ » .

٧ - ظهر الإسلام فى أرض الهوسا منذ القرن الحادى عشر وقيل قبل ذلك ، ولكنه تعمق بهجرة الشيخ موسى جوكولو Gokolo ، الجد العاشر للشيخ عثمان بن فودى مؤسس خلافة سكتو ١٨٠٤ - ١٩٠٣ م .

٨ - للهوسا طبائع وصفات تختلف تماما عن طبائع وصفات الفلاتة .

٩ - تعتبر هجرات الهوسا هجرات دافعها دينى لأداء فريضة الحج ، ولكنها لا تخلوا من هجرات سياسية إسلامية مثل مشاركتهم هجرات البحث عن المهدي وهجرة السلطان محمد الطاهر ١٩٠٤ - ١٩١٤ .

١٠ - ما يجرى من عادات غير صالحة فى المعسكرات الاقتصادية التى يطلق عليها السودانيون معسكرات وعشش وزنقو الفلاتة أو التكارير ، فهم غير مسؤولين عن كثير منها لان غالب ما يقع من ممارسات خاطئة تقع فى أحياد غير أحياء الهوسا والبرنو .

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

هامش الباب الخامس

(١) يطلق السودانيون أسم فلانة على الهوسا مع أن لكل من الفلانة والهوسا أصلا ، وملامحا وألوانا وتقاليدا ومهنا مختلفة تمام الاختلاف عن بعضها البعض .

(٢) لعل أسم هوسا وحوسا قد أتى من أسم الأله والسلطان المروى والتوبى المصرى حورس Hauris والذي قديوكد هذا الافتراض أو يحقق هذا الافتراض هو التشابه الكبير بين الألهة الثلاثة ؛ لأله والسلطان أباقاياوا إله وسلطان كتر الذى هزمه بقاردا بن يزيد جد الهوسا فأسس حكومته والأله أباداماك إله مروى والنوبة ، والأله حورس اله النوبة ومصر أصحاب القدرات المتشابهة والخرافة فى إصطياد القبيلة والمقدرة على حملها على الظهور ، والذي يزيد مقبقة هذا الافتراض هو الهجرات العربية المتعاقبة إلى أفريقيا عبر أربى Urbe ومررى ومصر .

(٣) لعلهم أخذوا هذا النوع من العبادة من الديانة المصرية القديمة التى وردت لها من الهند عن طريق مروى ، التى تتمثل فى الأله أباداماك Abadamak الحية التى عبر عنها الفنيون بصورة شعبان ضخم له أربعة رؤوس وأربعة أيدي وأن الكتاب الكلاسيكين أعتبروا هذا النوع من العبادة عبادة سودانية قديمة ، ذلك لأنه كان موطننا للشعابين الضخمة التى تبلغ ثلاثين زراعاً فى الطول ، وكذلك صوروا الأله كوني Kunni أكر Ukur عبارة عن أسد له أربعة رؤوس ، راجع أسامة عبد الرحمن النور : عبادة الأله الأسد فى السودان القديم : مجلة الخرطوم سبتمبر ١٩٧٤ .

(٤) جميعها تقع فى شمال نيجيريا .

5) S.J.Hogben : Anuntrodution To The History of Islamic States of Nigeria, Oxford University press 1967. P.73

(٦) يبدو أن سلطنة أباقاياوا ذات صلة وثيقة بسلطنة أبادماك فى مروى ، وتتضح العلاقة جليا فى أن لسلطين كنو مقدسا خفيا يسمى سنبرير الذى يعتبر طاقة فعالة يد بها سلطان كنو ، فيكون قادرا علي صيد القبيلة وحملها على ظهره ، نفس الاعتقاد عند الأله والسلطان أبادماك إله مروى وسلطانها الزمى قبل الميلاد الذى وصفه « إيان » العالم الأثرى بأنه طويل وصياد للقبيلة وحملها على ظهره ، وهى نفس الأوصاف التى تنطبق على الأله

حورس Hours المصرى .

راجع / أسامة عبد الرحمن النور فى مقاله السابق فى مجلة الخرطوم .

(٧) تقع المنطقة حول مدينة كنو .

(٨) الدكتور ؟ على أبو بكر : تاريخ الثقافة العربية فى نيجيريا ، دكتوراه جامعة

القاهرة ١٩٧٤ .

(٩) تقول الروايات أن أصل الفراعنة كانوا زنوجا من أولاد حام وكانوا فى مناطق مروي

وأرأى وندنقلا إلى آن غزتهم هجرة إخوانهم الكوشيين ذوى الملامح الفوغازية Ghughazia وكان النصر حليف هذه المجموعة مما إضطر العنصر الحامى غير الفوغازى إلى الهجرة نحو الغرب رافضا الإستمرار فى منطقة لم تكن لهم فيها قوة فاستقر بعضهم فى المنطقة التى تسمى بجنوب كردفان وإتجه بعضهم إلى مناطق غرب أفريقيا إلى أن إستقر بهم المطاف فى أرض نهر النيجر حيث يعيشون الآن ، ولكن بعضهم عاد مرة أخرى فى هجرة معاكسة الى أرض أرأى ومروى وندنقلا .

راجع د/ البصيلى الشاطر ، تاريخ وحضارات السودان . وكذلك راجع : عبد الرحمن

فريد : أهل السلام والنيل ؛ قصة الإنسان ورحلته ص ١٢ - ١٣ .

(١٠) ب . م . كبارى : ممالك غرب أفريقيا فى القرن التاسع عشر (إنجليزى) ص ٥٢ .

(١١) لعل إسم الشايقية جاء من هذا الإسم ، وبعض الروايات تقول أن الشايقية أصلا

من العرب الكنعانيين ، ويزعم كثير منهم بأنهم أصحاب أرض مروى والمناطق المجاورة لها وأن أسم شايقية ورد من سلالة عربية .

راجع محمد عوض محمد : السودان الشامالى سكانه وقبائله ص ٨٣ .

(١٢) صمويل جونسون : تاريخ اليربا ص ٣١ .

(١٣) السلام عند اليربا أكارو .

والسلام عند نوبة السودان أستأجرو مما يدل على أن هناك تأثيرات مازالت تربط بين

منطقة النوبة ومروى ومنطقة إفنى بنجيريا وأرية قبيلة من البربر .

راجع / أمين واصف بك الفهرست ؛ معجم الخريطة التاريخية للممالك الإسلامية ، تحقيق

أحمد زكى باشا - مصر ١٩١٦ ص ٧

(١٤) يقولون بأنهم من السودان الشرقى وحددوا منطقة فازغلى حيث تعيش قبيلة الأنقسنا السودانية .

(١٥) فيج . ح . د . تاريخ غرب أفريقيا .

ترجمة / السيد يوسف نصير ص ٣٣ - ٣٤

16) Mohammad Sani Ibrahim : Adabin Zamani

Na Hausa P

ويعتبر الكتاب من مراجع الإسلام فى ارض الهوسا ويسمى أدب الزمان فى أرض هوسا .

(١٧) د/ علي أبو بكر : الثقافة العربية فى نيجيريا ، ص ٦٤

18) Ababakar Dokagi : Kano Tadabo Cigari

(١٩) عهد القادر بن مصطفى : روض الجنان ، مخطوط ، جامعة بايرو - كنو .

(٢٠) يجرى هذا الحال خارج نيجيريا أما الحال فى نيجيريا فيختلف تماما فهم يختلفون ويتفاعلون مع المؤثرات الحضارية العالمية .

21) G.L.Lethem and Tomlinson : Report on A Journey Frow Borno Nigeria To The Angolo - Egyptian, Jeddah and Cairo.

(٢٢) يوجع سبب ذلك الى خصوصية أرض السودان ، وكرم شعبها ومدى حاجتهم إلى طاقة الهوسا العملية لتنمية المشاريع الزراعية والمصانع ، وتنمية صيد الأسماك .

(٢٣) الجدول السابع للتقرير النهائي، المجلد الثالث الصادر بتاريخ نوفمبر ١٩٦٢، وكذلك جدول ٦ - ٨ ، وتعداد ١٩٧٣ .

(٢٤) هجرات قبائل غرب أفريقيا الى السودان

Ayyub Balamond : Migration in The Anglo - Egyptian Sudan
1884 - 1986

(٢٥) راجع غوبير وأصلهم فى هذا البحث وبالتحديد فى الباب الأول والخامس .

(٢٦) يطلق على هذه المنطقة اسم عشش قلانة مع أن عدد القلانة (الفلاتى) أصحاب الاسم الأصليين فيها لا يتعدى أصابع اليد الواحدة أن لم يكن أقل .

(٢٧) هذا السوق يحمل اسم الفلاتة مع أنه يضم عناصر عديدة لها أصولها وجذورها وموطنها لأصلى يختلف تماما عن أصول وجذورو الموطن الأصلى للفلاتة [الفلاتى] ، فمثلا أصل الهوسا من نيجيريا والنيجر والسودان ، والفلاتة من كل غرب أفريقيا ووسطها والسودان ، والبرقو من بنين وشادو السودان والكتكو من الكاميرون والسودان . والبرنو الكانورى من نيجيريا والسودان .

(٢٨) مقابلة مع الشيخ محمد خير أحمد لافية ، بمدينة الأبيض يوم ١٤ / ١١ / ١٩٩٠ .

(٢٩) وثائق كردفان ، أمانة الحكومة ، الأبيض .

المراجع العربية

- ١ - محمد سمبو الكلو : كنز الأولاد فى تاريخ الذرارى والأجداد مخطوط ، جامعة بايرو ،
كو ، وتحقيق الطيب عبد الرحيم محمد .
- ٢ - الدكتور / على أبو بكر : تاريخ الثقافة العربية فى نيجيريا . دكتوراه ، جامعة القاهرة
١٩٧٤ .
- ٣ - الأستاذ / آدم الالورى : تاريخ الاسلام فى نيجيريا ، بيروت ١٩٧٠ .
- ٤ - الشيخ عثمان بن فودى : الفرق بين ولاية أهل الإسلام وولاية أهل الكفر ، مخطوط ،
جامعة بايرو .
- ٥ - الشيخ عثمان بن فودى : الأمر بملاة المؤمنين ، النهى عن موالاة الكافرين ، مخطوط
جامعة بايرو .
- ٦ - الشيخ عثمان بن فودى : الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، مخطوط جامعة بايرو .
- ٧ - الشيخ عثمان بن فودى : حصن الافهام من جيوش الأوهام ، مخطوط جامعة بايرو .
- ٨ - الشيخ عثمان بن فودى : حكم جهاد بلاد هوسا ، مخطوط بايرو .
- ٩ - الشيخ عثمان بن فودى : تعليم الاخوان بالأمور التى كفرنا بها ملوك السودان ،
مخطوط جامعة بايرو .
- ١٠ - الشيخ عثمان بن فودى : بيان وجوب الهجرة على العباد . مخطوط جامعة بايرو .
- ١١ - الشيخ عثمان بن فودى : أصول العدل لولاية الأمور وأهل الفضل ، مخطوط ، جامعة
بايرو .
- ١٢ - الشيخ / عبد القادر بن مصطفى : روض الجنان ، مخطوط جامعة بايرو كنو .
- ١٣ - الشيخ محم بيلو : انفاق الميسور فى تاريخ بلاد التكرور ، مخطوط جامعة القاهرة
وكذلك مخطوط ، جامعة بايرو ، وتحقيق الطيب عبد الرحيم محمد .
- ١٤ - محمد عوض محمد : السودان الشبالى سكانه وقبائله ، مخطوط القاهرة ١٩٥٦ .

- ١٥ - الشاطر البصيلي : تاريخ وحضارات السودان .
- ١٦ - عبد الرحمن فريد : أهل السلام والنيل وقصة الإنسان ورحلته ، رابطة أبناء الديوان
١٩٨٤ .
- ١٧ - أسامة عبد الرحمن النور : عبادة الاله الأسد فى السودان القديم : مقالة ، مجلة
الخرطوم أول سبتمبر ١٩٧٤ .
- ١٨ - وثائق كردفان التى تتعلق بحلف المسراب أمانة الحكومة ، الأبيض .
- ١٩ - فيجى . ج . د . تاريخ غرب افريقيا .
ترجمة الدكتور / السيد يوسف نصير .
- ٢٠ - صمويل جونسون : تاريخ البريا (إنجليزى)
ترجمة الطيب عبد الرحيم محمد
- ٢١ - ب . م . كبارى : ممالك غرب أفريقيا فى القرن التاسع عشر (إنجليزى) ترجمة
الطيب عبد الرحيم محمد .

المصادر الأجنبية

- 1) Ayyub Balamund : Migration in The Angho- Egyptian
sudan, 1884 - 1956
- 2) Abubkar Dokaji : Kano To Dabo cigari (Hausa) Zaria, Nigeria
- 3) Bawuro. M. Barkindo. History Of Kano B.U.K.
- 4) Daryll Forde And P.M. Kaberrey : West Africa King doms in
Nineteen Th Cencury, Oxford University Press 1971.
- 5) H.R. Palmer: Sudanese Memoirs 1-3 Frank Cass, 1967.
- 6) G.J. Le'them: Histony Of Islamic Political Propaganda
in Nigeria. Ed by G. J. F. Tomlinson.
- 7) M. Duffield: Maiurno, Capitalism and Rural Life in Sudan
Ithaca press
- 8) Mohamad sani Ibrahim : Adabin Zamani Na Hausa, Zaria,
Nigeria
- 9) Murry Last (Prof) (Ph.D):The Sokoto Calephate Longman
Group 1967 1884-1956
- 10) R.C. Abranam : Dictionary of The Hausa Language,
unversity Of London Press 1968
- 11) S.O. Biobaku: Sources Of Yoroba Jistory;
Clarendon Press Oxford, 1973.
- 12) S.J. Hogben: An Introduction to The History
Of the Islamic States Of Northern
Nigeaia Oxford University Press 1967
- 13) Peter. B.Clarkewest Africaand Isla Aduardarnold, 1982.

المصادر العربية المهمة لكل الابواب

- ١ - ابن خلدون : تاريخ ابن خلدون . ج ١ .
- ٢ - أبو بكر حاج غربا : مقابلة ، كنو نجيريا ١٩٧٥ .
- ٣ - أبو سليم : منشورات الامام المهدي ، مطبعة جامعة الخرطوم .
- ٤ - أحمد الرفاعي بن عثمان بن فودي : علامات ظهور المهدي .
- ٥ - أحمد عبد الله آدم : جامع أصول البقارة والديكا .
- ٦ - آدم الألورى : تاريخ الاسلام في نيجيريا ، بيروت ١٩٧٠ .
- ٧ - أسامة عبد الرحمن النر : عبادة الآله الأسد فى السودان القديم ، مقالة ، مجلة الخرطوم سبتمبر ١٩٧٤ .
- ٨ - أعيان الفلاتة : مذكرة ، وزارة الداخلية ، السودان ١٩٦٢ .
- ٩ - بنا السيد : الفلاتة أصحاب بلد ، مدنى ١٩٨٨ .
- ١٠ - تقرير تعداد السكان عام ٥٥ - ١٩٥٦ .
- ١١ - حسن سليمان محمود (دكتور) ليبيا المضاي والحاضر .
- ١٢ - حسن محمد وجوه وسنين مخلوف .
السودان أرضه وتاريخه وحياة شعبه .
- ١٣ - حياة الدين بن الشيخ سعيد : مركب الأركياء وعماد البناء .
- ١٤ - ——— قصائد عديدة باللغة الفلاتية عن حب المهدي .
- ١٥ - ——— الرسائل المتبادلة بين الإمام المهدي والشيخ حياة .
- ١٦ - ——— كرامات (قصيدة) مخطوط .
- ١٧ - ——— طب الأعانة ، مخطوط .
- ١٨ - ——— مرآة العاقل فى أمور ورد المهدي ، مخطوط .
- ١٩ - ——— الدليل القاطع والنور الساطع فى أمر الإمام المهدي ، مخطوط .

٢٠ - — مفتاح الخيرات ومزيد البركات للذاكرين لله والذاكرات حققه الطيب عبد الرحيم .

٢١ - دانيال كريسيوليوس : جذور مصر الحديثة ترجمة د / عبد الوهاب بكر

٢٢ - رسالة من محمد أحمد المهدي إلى سلطان سكتو مخطوطة بايرو .

٢٣ - سيعد بن حياة (الشيخ) : صحيح الخبر عن المهدي المنتظر .

٢٤ - رسائل متبادلة بينه وبين السيد عبد الرحمن المهدي .

٢٥ - سعيد بن محمد بيلو (الشيخ) : كأس المحبة لأهل المودة .

٢٦ - — قصائد عديدة في حب المهدي .

٢٧ - السعدي : تاريخ الفتاش ، تحقيق هداس .

٢٨ - الشاطر البصلي عن الجليل : تاريخ السودان الشرقي والأوسط في القرن السابع إلى التاسع عشر .

٢٩ - — تاريخ حضارات السودان .

٣٠ - الطاهر إبراهيم الفلاتي : قصيدة فن ، مخطوط جامعة بايرو - كنو .

٣١ - الطيب عبد الرحيم محمد : المخطوطات العربية في نيجيريا الاتحادية ، المنظمة العربية للثقافة والتربية والعلوم الكويت ١٩٨٥ .

٣٢ - عبد الرحمن فريد : أهل الشلال والينل ، قصة الإنسان ورحلته .

٣٣ - عبد الرحمن الفكى (أميرلاي) : حروب الإمام المهدي ، مكتبة الكاملابي ، القاهرة .

٣٤ - عبد القادر بن محمود : الطوائف الصوفية في السودان ، الخرطوم ، مطبعة التمدن .

٣٥ - عبد القادر بن مصطفى . روضي الجنان ، مخطوط جامعة بايرو .

٣٦ - عبد الله محمد جابر : الفلاني والسودان ، المركز الأفريقي الاسلامي الخرطوم .

٣٧ - عتيق بن الشيخ عثمان بن فودي : رسالة الى جماعة المسلمين مخطوط جامعة بايرو .

٣٨ - عبد الله بن فودي : ضياء التأويل في معاني التنزيل .

٣٩ - كفاية ضعفاء أهل السودان ، مخطوط جامعة بايرو .

- ٤٠ - عثمان بن فودى : قصيدة مطولة بالفلاتى في أمر مبايعة الإمام المهدي .
- ٤١ - ——— وثيقة أهل السودان .
- ٤٢ - ——— الفرق بين ولاية أهل الإسلام وولاية أهل الكفر مخطوط .
- ٤٣ - ——— الأمر بموالاة المؤمنين والنهي عن موالاة الكافرين .
- ٤٤ - ——— الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مخطوط .
- ٤٥ - ——— حصن الأنهام من جيوش الأوهام مخطوط .
- ٤٦ - ——— حكم جهاد بلاد هوسا مخطوط .
- ٤٧ - ——— تعليم الاخوان بالأور التي كفرنا بها ملوك السودان ، مخطوط .
- ٤٨ - ——— بيان وجوب الهجرة على العباد ، مخطوط ، ومطبوع .
- ٤٩ - ——— النبأ الهادي في خبر الإمام المهدي ، مخطوط .
- ٥٠ - ——— تحذير الاخوان من إدعاء المهديّة آخ الزمان ، مخطوط .
- ٥١ - ——— أصول العدل لولاية الأمور وأهل الفضل ، مخطوط .
- ٥٢ - عثمان حمد الله : صلة الأرحام . القاهرة .
- ٥٣ - ——— الطريق الى مصر والسودان . القاهرة .
- ٥٤ - ——— دليل المعارف . القاهرة .
- ٥٥ - على أبو بكر (دكتور) تاريخ الثقافة العربية بمجيريا . جامعة القاهرة ١٩٧٤ .
- ٥٦ - عمر النقر (دكتور) : هجرة سكان غرب أفريقيا للحج .
- ٥٧ - عمر الفتوى (الشيخ) كتاب الزماح .
- ٥٨ - قانون الجوزات والهجرة والجنسيات ٤٨ ، ٥٦ ، ٧٣ ، وزارة الداخلية السودانية .
- ٥٩ - ألفا هاشم : قصيدة لأسرة المهدي ، مخطوط وزارة الأعلام عام ١٩٧٨ - الخرطوم .
- ٦٠ - فيجي . ج . د . : تاريخ غرب أفريقيا م ترجمة السيد / يوسف نصير
- ٦١ - القاضى . س . أو . ممالك السودان ، ترجمة هنرى رياض ، بيروت .
- ٦٢ - الكرمى : تاريخ الفتاش .

- ٦٣ - محمد بيلو . أنفاق المسور فيتاريخ بلاد التكرور .
- ٦٤ - ——— إفادة الاخوان ، مخطوط .
- ٦٥ - ——— القول المختصر في أمر المهدي المنتظر ، مخطوط .
- ٦٦ - ——— رسالة الى آدم يأمره بالتوجه إلى الامام المهدي ، مخطوط .
- ٦٧ - محمد سعيد أحمد عبد الله : من تاريخ دنقلا ١٩٧٨ .
- ٦٨ - محمد على حاج النور : البرنو العرب في السودان ، تحت الطبع .
- ٦٩ - محمد العطا الكركو : تاريخ كردفان السياسي ، ماجستير ، جامعة الخرطوم .
- ٧٠ - مذكرة أعيان البرنو لوزارة الداخلية ١٨/٢١/١٩٧٣ .
- ٧١ - مكي شببكة : تاريخ السودان عبر القرون .
- ٧٢ - محمد الداداري (الشيخ) رسالة إلى الشيخ سعيد . مخطوط
- ٧٣ - موسى المبارك : تاريخ دارفور السياسي : ماجستير ، جامعة الخرطوم .
- ٧٤ - محمد عبد الفتاح إبراهيم : أفريقيا .
- ٧٥ - محمد الحسن قدرى ماري : رعاة الفلاتي في السودان .
- ٧٦ - مريم بنت الشيخ عثمان : طريق الهجرة إلى السودان ، مخطوطة .
- ٧٧ - محمد أحمد الحاج : الحركة المهدية وتقاليده الفلاني في غرب أفريقيا . جامعة أحمد بيلو ، نيجيريا .
- ٧٨ - محمد الثاني غساو : حجة المسؤول على دليل ظهور الإمام المهدي ، مخطوطة .
- ٧٩ - مقابلة القاضي ياسين : قرية الشيخ طلحة جنوب شرق سنار .
- ٨٠ - منشور الدعوة : للشيخ محمد محمد الطيب البشير .
- ٨١ - ماكمايكل : تاريخ العرب في السودان .
- ٨٢ - محمد سمبو الكلوي : كنز الأولاد في تاريخ الذراري والأحداذ مخطوط مكون من خمسمائة صفحة كله في تاريخ الفلاتة .
- ٨٣ - محمد النور ضيف الله : طبقات ود ضيف الله ، تحقيق يوسف فضل .

- ٨٤ - محمد عوض محمد : تاريخ السودان الشمالى سكانه وقبائله .
- ٨٥ - محمود بكر سليمان ومحمد على أبكر سليمان . الزغاوة الماضي والحاضر .
- ٨٦ - محمد تكرر الفلاتى طريق الهجرة الى المهدي ، مخطوط .
- ٨٧ - محمد مالم إدريس : دولة كلفو الباغرمية ، بحث قدمه فى مؤتمر سكتو « بعونوان خلافة سكتو » عام ١٩٧٥ .
- محمد الترنسى : تشحيذ الأزهان فيتاريخ بلاد السودان .
- ٨٩ - نعم شقير : تاريخ وجغرافية السودان ، تحقيق أبو سليم .
- ٩٠ - وثائق كردفان التى تتعلق بحلف المسراب بين النوبة و الفلاتة .

المصادر الأجنبية المهمة لكل الأبواب

- 1) Ayyub Balamund : Migraton in The Angolo
Egyptian Sudan 1884 - 1956
- 2) Abdul Rahman - i - Doi : Nigerian Names
- 3) Abubakar DokaJi : Kano Ta gabas Cigari (Hausa) Zaria
Nigeria.
- 4) Barth .H. : Travels and discoveries in Northern Africa (5vols)
2nd Edition 1957-8
- 5) Bawuro . M. Barkindo : History of Kano
- 6) Crowfond : The Funj Kingdon of Sennar, 1951.
- 7) F.R.Wingate : Mahdism and The Egyptian Sudan
- 8) G.J. Lethem:
History of Islamic Political Propaganda in Nigeria,
Ed.By. G.J.F. Tomlinson, London,
Waterloo and Sons 1927
- 9) Gustav Nachtigal : Sahara and Sudan, 4 vol, Wadai and
Darfor C. Hurst and Company, London
- 10) G.B. Mordook : Africa and its peoples and Cultures.
- 11) H.R. Palmerm Sudanese Memoirs, 1-3 Frank Cass, 1967.
- 12) A.S. Johnson : The Fulani Empire of sokoto, Oxford
unversity press 1967.

- 13) Isa Abba al-Kali : Islam In Adamawa and Nineteenth centuries M.A.Thesis, ABU, 1976
- 14) M.B.Holt: The Mahdist State in The Sudan
- 15) M.Duffield: Mai - Wurno Capitalism and rural life in the Sudan i Thaca Press, London 1981.
- 16) Mohammad Sani Ibrahim: Adabin Zamani Na Hausa, Zaria, Nigera.
- 17) Murry Last (Dr.) The sokoto Caliphate, London Group, 1967.
- 18) Nora-al-Kali : Saifawa dynasty, ph.D. Thesis, ABU. 1976.

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	المقدمة
	الباب الأول
١٥	فلانة السودان ومساهماتهم الإسلامية والتنمية
	الفصل الأول
١٦	* أصل الفلانة وأقسامهم
٢٨	* هجرات الفلانة
٢٩	* مركز بديري الإسلامى
	الفصل الثاني
٣٢	* مساهماتهم الإسلامية والتنمية
٤٩	* خروج الطاهر (السلطان)
٥٠	* المعركة الأولى فى بورى
	الفصل الثالث
٥١	* الاحتلال الانجليزى ومقاومة الفلانة
٥٣	* دور الفلانة فى الحركة الاستقلالية
٥٥	* ختام الباب الأول
٥٦	* من هو السودانى
٥٨	* الهوامش والمراجع

الصفحة	الموضوع
	الباب الثاني
٦٦ فلاته والثورة المهدية
	الفصل الاول
٧٢	* مولده وتطور حياته
٨١	* منهج المهدي في التفكير الإسلامي
٨٤	* الثورة وأهدافها
٨٧	* اهداف الثورة
	الفصل الثاني
٩٢ المهدية وغرب أفريقيا
٩٧	* الرسائل المتبادلة بين المهدي والشيخ حياة
١١٥	* قصيدة كرامات
١١٩	* بعض مؤلفات الشيخ حياة
١٢٣	* جبريل غينى
	الفصل الثالث
١٢٦ آراء الشيخ سعيد فى المهدي والمهدية
	الفصل الرابع
١٤٥	* مقاومة أنصار غرب أفريقيا للاستعمار
١٥٧	* تقرير تملنسون وليثم
١٦٢	* طرق هجرات التكرور إلى الحج
١٧١	* خاتمة الباب
١٧٨	* هوامش الباب الثاني

الصفحة	الموضوع
١٨٨	نبذة عن المصادر العربية وغير العربية
	الباب الثالث
١٩٨	عطاء الفلانة الاجتماعي لقبائل السودان
	الفصل الأول
٢٠٤	* الفوغ والتكرور
٢١٧	* علماء بلاد هوسا
	الفصل الثاني
٢٢٤	الفلانة والتكرور والقبائل العربية فى السودان الشمالى ..
٢٢٤	* الفلانة والعباسيين
٢٣٠	* الفلانة والشايقية
٢٣٤	* الفلانة الهواوير
٢٣٩	* الفلانة والكبايش
٢٤٠	* الفلانة والجوابرة والجابرية
٢٤٢	* الفلانة والمسلمية
٢٤٩	* الفلانة والجوامعة
٢٥٢	* الفلانة وغرب السودان
٢٥٥	* هوامش الباب الثالث
٢٧٠	* المراجع العربية والاجنبية
	الباب الرابع
٢٧٤	بونو السودان ومساهماتهم الإسلامية والتنموى
٢٧٤	* من هم البرنو

- ٢٧٦ * اصل البرنو
- ٢٨٧ * دور الفلانة برنو الإسلامى
- ٢٩٠ * قبائل البرنو
- ٢٩٣ * البرنو فى السودان
- ٢٩٧ * البرنو والفونج
- ٣٠٠ * أوصاف البرنو الكانورى
- ٣٠٥ * المراجع العربية والأجنبية

الباب الخامس

هوسة السودان وأثرهم الدينى والتنموى

- ٣٠٩ * أصل الهوسا
- ٣١٨ * اللغة الهوسية
- ٣١٩ * قبائل النوبة
- ٣٢٠ * قبائل اليربا
- ٣٢٣ * قبائل كرفا، زنفرا، غوارى والايبو
- ٣٢٤ * الإسلام فى أرض هوسا
- ٣٢٦ * خلافة سكتو فى أرض هوسا
- ٣٢٨ * أوصاف الهوسا وطبائعهم
- ٣٣١ * هجرات الهوسا إلى السودان
- ٣٣٢ * مجالات أعمال الهوسا السودانيين
- ٣٣٣ * هجرات الهوسا الدينية والسياسية
- ٣٣٤ * تلف المسراب

الصفحة	الموضوع
٣٣٧	* خاتمة الباب
٣٣٩	* هامش الباب الخامس
٣٤٣	* المراجع العربية
٣٤٦	* المصادر العربية المهمة لكل الكتاب


 BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
 مكتبة الاسكندرية



هذا الكتاب

يغطي هذا الكتاب نشاط الفلاني (الفلاتة) بالتعاون مع قبائل الهوسا وقبائل البرنو وغيرها من قبائل غرب ووسط إفريقيا بما في ذلك قبائل السودان، وهي: مريتانيا، والسنگال، وغامبيا، وغينيا بساو، وغينيا كوناكري، ومالي، وسيراليون، وليبيريا، وغانا، وتوقو، بنين، ونيجيريا، والنيجير، والكمرون، وتشاد، وإفريقيا الوسطى، والسودان وارتيريا، والحبشة، والمملكة العربية السعودية وفولتا العليا (بوركينا فاسو)

كما يغطي أربع عشرة دولة إسلامية انشاؤها أو ساهموا في انشائها، وهي: دولة التكرور ٨٠٠م، والمرابطين، ومالي، وصنفي، والبرنو، وباغرمي، والفونج، ووداي، والدولة التجانية، وخلافة سكتو، والإمامية، وماسنا، والمهدية ١٨٨١م، ودولة رابح فضل الله في أرض برنو، بالإضافة إلى المراكز الإسلامية العديدة.

المؤلف

- ولد بقرية الطويات التابعة لمنطقة النيل الأزرق، شمال الفونج، السودان ١٩٤٣ م.
- حصل على الشهادة العالمية من كلية أصول الدين، جامعة محمد بن علي السنوسي الإسلامية، ليبيا ١٩٦٨.
- حصل على ماجستير الدراسات الإسلامية من جامعة أحمد بيلو - نيجيريا ١٩٨١.
- عمل معلما بالمعاهد الدينية التابعة لجامعة محمد بن علي السنوسي الإسلامية - ليبيا.
- عمل معلما بوزارة التربية والتعليم السودانية.
- انتدب لهيئة اليونسكو.
- عمل محاضرا في معهد المعلمين العالي التابع لولاية سكتو، نيجيريا، وكذلك بمعهد المعلمين العالي التابع لجامعة أحمد بيلو، نيجيريا، وكلية الآداب، شعبة الدراسات الإسلامية، جامعة بايرو، كنو، نيجيريا.
- عمل باحثا ورئيسا لمركز البحوث وجمع المخطوطات بجامعة بايرو - نيجيريا.
- عمل محاضرا بمعهد أم درمان العلمي العالي ورئيسا لشعبة الكتاب والسنة، وعبيد الطلاب، ومحاضرا بجامعة القرآن الكريم والعلوم الإسلامية، السودان.
- له العديد من المؤلفات تفوق العشرين مؤلفا باللغة العربية والإنجليزية.
- له العديد من البحوث التي شارك بها في المؤتمرات العالمية.